

بند۱۸: الحمد کا قیادافیا کہ عظمیٰ فتنان سے اسل خروزان میں جبکہ حیرتناک فتن کا جوش ہے شور و زماغ و زعزعہ بلبل چرین خاموش ہے
بند ۱۹: کانقریلین کی دعا سے علوم القرآن کا ہادی رسالہ نادرہ جامع برہین تاہرہ و بیع البیان ہادی ہارک تحقیق و ایمان اسے

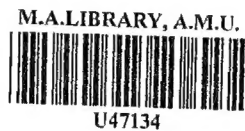
الْبُرْهَان

مقدمہ تفسیر

مَوَاهِبُ الْجَمِينِ

المشترک بجامع البیان مقدمه تافهه با استفادہ علوم تفسیر جامع البیان سالہ مستقل ارفع اوہام بل کہ غنیان عن غنیہ و مستغنیان عن مستغنیہ

مَطْنِي وَمِنْ شِيءٍ لِكُشُورٍ لِكُفْرٍ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْ حِمَا



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اَنحٰى الْقِيَوْمَ لَا تَاْخُذُ كَاسِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ وَمُنِجَانَهُ دَعَا لِيْ بِشِرْكَوْنٍ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰى صَفْوَةِ اَوْلِيَائِهِمْ
 وَخَلِصَةِ اَنْبِيَائِهِمُ الَّذِي اُنْزِلَ عَلَيْهِ الْكِتَابُ تَبِيْا نَا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهَدٰى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ وَقَالَ فِيْهِ لَا يَاتِيْهِ الْبَاطِلُ مِنْ يَمِيْنٍ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ
 خَلْفِهِ وَآتَاكَ الْخَافُضُوْنَ وَعَلٰى اِيْهِ وَاعْتَصِمْ بِهٖ خَيْرًا مِّمَّا اُخْرِجْتَ لِلنَّاسِ جَعَلَهُمَّا اٰثِمَةً يَّمْدُوْنَ بِأَمْرِهٖمَا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِهِمُ يُؤْمِنُوْنَ
 الَّذِيْنَ قَالَ فِيْهِمَا اٰثِمَةً يَّمْدُوْنَ بِالْحَقِّ وَبِهٖ يَّبْدُوْنَ وَأُوْلٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَقًّا وَرَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأُوْلٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ اِنَّ
 رَبَّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ اَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْاَمْرُ تَبَارَكَ اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِيْنَ اَمَّا بعد علم تفسیر اشرف العلوم ہے
 کیونکہ جب قرآن پاک علی الاطلاق افضل اور جمیع حکمت و خوبیوں کا منبع و معدن ہے تو اسکی تفسیر بھی شرف و احسن ہے اور عاقل کی غرض اصلی یہی کہ عبادت
 حقیقیہ نصیب ہو تو وہ مراد اسی علم سے حاصل ہوتی ہے **ففضائل القرآن** یہ امر یہی ہے کہ قرآن مجید کلام الہی عزوجل ہے پس اسکی فضیلت کا
 اندازہ قلب بشری سے غیر ممکن ہے اور یہاں صرف عام فہم فضائل جو احادیث میں وارد ہوئے فی الجملہ بیان ہو گئے اور بوجہ کثرت اخبار کے سب کا احاطہ
 و شواہد اور ایک جماعت علماء و مجرم اللہ تعالیٰ نے آئین مفہوم تائیں تصنیف فرمائی ہیں یہ مختصر فضائل و قسم میں ایک وہ کہ جملہ قرآن کے واسطے وارد ہیں
 اور دوم وہ کہ بعض سورتوں کے بارہ میں ہیں **قسم اول** حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مرفوعاً یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپؐ فرمایا
 کہ غریب فقیر برپا ہونگے میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس محفوظ رہنے کی کیا سبیل ہے فرمایا کہ کتاب اللہ یعنی قرآن کو مضبوط پکڑ لینا اس میں تم سے
 اگلوں کے اخبار اور تم سے پھلوں کے انباء اور تمہارے درمیان کا حکم ہے یہ فصل ہے ہر فصل میں ہے جو گشت اسکو چھوڑے اللہ تعالیٰ اسکی ستمیہ توڑ گیارا جس نے
 اسکے سواے کہیں حدیث و موطئہ صلی اللہ تعالیٰ راہ راست سے دور فرما دیگا یہی اصل اللہ المتین ہے یہی ذکر حکیم ہے یہی صراط مستقیم ہے اسی اہوار کج ہونگی اور
 یہی اگر کجے ساتھ زیاٹن مشتبہ نہیں و ہونگی در یہی ہے کہ جسکے ساتھ علماء سیر نہیں ہوتے ہیں اور بار بار تلاوت سے پُرانا نہیں ہوتا اور اسکے عجائب بھی ختم ہونگے
 جسے اسکے ساتھ قول کہا وہ چار ہا اور جسے اسکے ارشاد پر عمل کیا ثواب پایا اور جسے اسکے موافق حکم دیا انصاف کیا اور جسے اسکی دعوت مانگی نے اور اسکی
 پائی۔ رواہ الترمذی والدارمی وغیرہا حدیث علیہ بن عمرو رضی اللہ عنہ مرفوعاً کہ اللہ تعالیٰ کو آسمانوں زمین دانے درمیانی چیزوں میں سب سے بڑا

زیادہ محبوب ہو۔ رواہ الدارمی حدیث حضرت ابن اوس رضی اللہ عنہ فرموا کہ جس کسی نے بستر پر جا کر سوتے وقت قرآن کی کوئی سورت پڑھی تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک فرشتہ مائل فرماتا ہے کہ کوئی موزیٰ اس کے قریب نہیں ہونے پاتا یا شک کہ وہ جاگے جب جاگے۔ رواہ احمد و الترمذی حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص کہ جس نے قرآن پڑھا اس کے اندر نبوت منبر کی گئی سوائے اتنی بات کے کہ اس کو وحی میں کیجائی ہو۔ رواہ الحاکم وغیرہ منیٰ یہ کہ نبوت کے انضال میں سے یہ تھا کہ یہ قرآن نازل کیا گیا پس یہ تمام وحی پاک اس حافظ قرآن کے دل میں ہو گئی ہر صورت کے لحاظ سے تشبیہ فرمائی کہ فرق صرف یہ ہوا کہ انبیاء علیہم السلام جن کو اللہ تعالیٰ نے ازل میں برگزیدہ فرمایا ہے ان پر دنیا میں وحی بھی جاتی ہے پس ان کے قلب میں کتاب الہی عزوجل حاصل ہوتی ہے پس حافظ قرآن میں وحی نہیں مگر وہ چیز موجود ہے پس اس میں بڑی فضیلت ارشاد فرمائی ہے حدیث انس میں ہے کہ جس گھر میں قرآن پڑھا جائے اس میں خیر کی کثرت ہوتی ہے اور جہنم نہ پڑھا جائے اس میں خیر کی قلت ہوتی ہے۔ رواہ البزازی حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما میں ہے کہ تین شخص ایسے ہیں جن کو قیامت کے فرج الکر کا ہول نہ ہوگا اور نہ وہ حسابیں اُرد کے جاوینگے بلکہ وہ مشک کے چبوترے پر ہونگے یہاں تک کہ خلایق کو حساب سے فراغت ہو۔ از اجمال ایک وہ شخص جسے خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے قرآن پڑھا اور اس کے ساتھ ایک قوم کی اہمیت کی کہ وہ لوگ اس راضی رہے الحدیث رواہ الطبرانی حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ قرآن ایسی تو نگہ سی ہے کہ اس کے بعد محتاجی نیست ہو اور بدون قرآن کے تو نگہ سی ہیج ہو۔ رواہ ابوالفضل والطرانی حدیث عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ اگر کسی کھال میں قرآن ہو اس کو آگ نہ لگائیگی۔ رواہ احمد وغیرہ شیخ ابو عبیدہ نے کہا کہ مراد یہ ہے کہ جس مومن کے دل میں قرآن ہو وہ آگ سے محفوظ ہو اور طبرانی نے اسی کے مانند حدیث عصمہ بن مالک سے نقل کی اور ابن الانباری نے ذکر کیا کہ حدیث دیگر میں ہے کہ میں نے پتھر ایسی کتاب تاری جس کو پانی نہیں دھو سکتا منیٰ یہ کہ وہ قلوب میں محفوظ کر دی کہ اوراق دھل جانے سے کچھ خطرہ نہیں ہے پتھر کتاب ہے کہ اس مفہوم ہوا کہ یہ جو اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک کے بارہ میں فرمایا انا للہ حافظون ہم خود اس کے محافظ ہیں یعنی اگلی کتابوں تو ریت و نجیل طرح اس میں کوئی تحریف نہیں کرنے پاوے گا و حدیث مزبور سے معلوم ہوا کہ انجیل اور اوات حفظ کے یہ صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ و ما بعد طبقات میں آج تک برابر مومنین کے قلوب میں اس کو محفوظ فرمایا اور یہی منیٰ حدیث و انا جلیہم فی صدورہم الخ میں ہیں اپنی کتاب سابق میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے فضائل میں وارد ہے کہ ان کی انجیل ان کے سینوں میں ہو گئی منیٰ یہ کہ وہ لوگ حافظ کتاب الہی عزوجل ہونگے حافظہ ہم حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے قرآن پڑھا اس کے ساتھ اوقات شب و روز میں قیام کرتا اس کے حلال کو حلال رکھتا اور اس کے حرام کو حرام رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے خون و گوشت کو آگ بھرا کر فرماوے گا اور اس کو سفرۃ الکرام البررة کا ساتھی فرماوے گا حتیٰ کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو قرآن اس کے لئے حجت ہوگا رواہ الطبرانی فی الصغیر حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ قرآن شافع و شفیع و اجل مصدق ہے جس نے قرآن کو آگے کر لیا اس کو قرآن جنت کو لیا و لگا اور جس نے اس کو پیچھے کر لیا تو اس کو جہنم کو لیا و لگا رواہ ابو عبیدہ حدیث انس میں ہے کہ حاملان قرآن عمار اہل الجنت ہیں رواہ الطبرانی حدیث انس میں ہے کہ اہل القرآن ہی اہل اللہ و خاصان حق ہیں۔ رواہ انسائی دابن ماجہ و الحاکم مراد یہ کہ قرآن مجید کے علم و عمل والے خاصان حق ہیں واللہ تعالیٰ اعلم حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی آدمی بھلا یہ آرزو کرے کہ جب اپنے گھر میں آوے تو وہاں میں بیچہ ناخن تو ناخن دفرہ پاوے یہ اس وقت عجب کے واسطے نعمت غیر مترقبہ تھی یہ عرض کیا کہ جی ہاں پس ارشاد فرمایا کہ تم میں سے جو کوئی کسی نماز میں آیات قرآنی پڑھے تو یہ اس کے واسطے تین بیچہ ناخن تو ناخن دفرہ سے بہتر ہے۔ رواہ مسلم وغیرہ حدیث جابر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ خیر اللہ حدیث کتاب اللہ۔ رواہ مسلم یعنی کتاب الہی سب حدیث سے بہتر ہے کیونکہ وہ نور محض ہے اور سوائے اس کے ہر حدیث اگر خیر و خوب ہو تو مستلزم ثواب ہے ہم حدیث معاذ بن انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے فی سبیل اللہ قرآن کی تلاوت کی یعنی جہاد میں بھی تلاوت کی تو وہ

صدیقین و شہداء و صالحین کے ساتھ کھاجایگا و حسن اولنگ بقارواہ احمد حدیث البہرہ رضی اللہ عنہ میں وارد ہے کہ جس نے اپنے قرآن پڑھا یا وہ بالفرد قیامت کے روز جنت میں تاج پہنایا جائیگا۔ رواہ الطبرانی فی الاوسط حدیث معاذ بن انس رضی اللہ عنہ میں وارد ہے کہ جس شخص نے قرآن پڑھا اور اسکو کامل حاصل کیا (یعنی مع معنی و تفسیر سمجھ لیا) اور اس کے موافق عمل کیا تو قیامت کے روز اس کے باپ کو ایک تاج مکرر پہنایا جائیگا کہ اگر وہ دنیا میں ہوتا تو اسکی روشنی نسبت نور کتاب کے جو گھرون میں ہی بہتر ہوتی پس خود اس شخص کے مرتبہ کی نسبت تھا ہا کیا گمان ہے جس نے اس پر عمل کیا۔ رواہ ابو داؤد و احمد و الحاکم تہنی دنیا میں آفتاب کی روشنی جیسے گھرون میں بے شل جگتی ہے وہ نور تاج اس زیادہ منور و بہتر ہوگا اور یہ ظاہر ہوا سو اسے کہ نور آفتاب ہر چیز پر نظر ہو کہ کسی حرکت سے یہ خوبی مینہیں آتی ہر چیز میں ایک طرح کی تمازت ہوتی ہے اور نور تاج مزبور سراسر نور و خوشگوار اور محض عالم روحانیت بغیر کدورت ہو واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم ہم حدیث علی رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے قرآن پڑھا اور تہ دل سے استظهار کیا پس اس کے حلال کو حلال رکھا اور اس کے حرام کو حرام رکھا تو اللہ تعالیٰ اسکو جنت میں داخل فرما دیگا اور اسکی شفاعت اس کے خاندان کے ایسے دس دیون کے حق میں قبول فرما دیگا کہ جس کے نسب کے حق میں آگ مستحق ہو چکی تھی۔ رواہ الترمذی و ابن ماجہ و احمد حدیث ابوامامہ رضی اللہ عنہ میں وارد ہے کہ جس نے کتاب الہی عزوجل کی ایک آیت سیکھی تو یہ بھی قیامت کے روز اس کے روبرو ہستی ہوئی سانسے آدیگی۔ رواہ الطبرانی سیحان احمد و مجہد اسوئت یاس و اضطراب میں یہ روایت سمیم خالص اس سلسلہ رحمت سے قطعی و تسکیری خندان صورت عین حیات ہو اللہم ارزتنا ذلک یا رؤف بفضلک انت مولانا ارحم الراحمین ہم حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں وارد ہے کہ جو قرآن پڑھا ہر روز وہ ملائکہ مافرد کرام ہر روز کے ہمراہ ہوا اور جو قرآن پڑھتا اور اسمین متبع کرتا حالانکہ اسپر دشوار ہوتا ہے تو اس کے لیے دو ثواب ہیں رواہ البخاری و مسلم حدیث جابر میں ہے کہ جس نے قرآن جمع کیا تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کے لیے ایک دعا تیار ہے چاہے وہ دنیا میں ہو یا جلدی لے اور چاہے اسکو آخرت کے لیے ذخیرہ رکھے رواہ الطبرانی فی الاوسط اور مترجم کے نزدیک یہاں جمع قرآن اس کے ظاہر شرعی حکام و تفسیر کلام ہے اور ایسی حالت میں طلبہ کو چاہیے کہ اُسی کی موافقت عمل تا موت چاہیں یا کرام ابراہیم کی مرافقت مانگیں کہ یہ عین مقصود ہے واللہ ذوالفضل علیہم حدیث ابوہیاشم شرعی رضی اللہ عنہ میں وارد ہے کہ جو مومن کہ قرآن پڑھتا ہو اسکی شان مانند ترنج کے ہے کہ مزہ خوشگوار و خوشبو خوشگوار ہے اور جو مومن کہ قرآن تلاوت نہیں کرتا اسکی شان مانند جھوٹے ہارے کے ہے کہ اسکا مزہ خوشگوار ہے مگر خوشبو نہیں ملتی ہے اور جو فاجر کہ قرآن پڑھتا ہو اسکی شان مانند ریچانہ کے ہے کہ اسکی خوشبو ملتی ہے مگر مزہ تلخ ہے اور جو فاجر کہ قرآن تلاوت نہیں کرتا اسکی شان جیسے خطلہ (اندراں یا قنوطر) کہ مز تلخ اور خوشبو نہیں ہے رواہ البخاری و مسلم اور حدیث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں افضل وہ ہے جس نے قرآن سیکھا اور سکھلایا۔ رواہ البخاری و مسلم اور کلام اللہ کی فضیلت کل کلاموں پر ایسی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی فضیلت اپنی خلق پر ہے واللہ یقین میں کہتا ہوں کہ حضرت باری تعالیٰ جل شانہ کو کمال الکل ہے اور بخلاق کمال ہے اسکی نسبت ہی نہیں ایسی طرح کسی کلام کو قرآن پاک سے کوئی نسبت ہی نہیں ہو سکتی ہوا التنبیہ اس زمانہ میں بوجہ غلبہ جہل کے مسلمانوں میں یہ روایت پھیلی کہ اکثر کفار اسے معارضہ کرتے اور کہتے ہیں کہ فلاں شخص کی عبارت عربیہ نہایت بلیغ ہیں پس تنے جو قرآن پاک کو مخبرہ مانا وہ دعویٰ بلا دلیل ہے اور یہ جہل و بیچارے سوائے غصہ کرنے کے کچھ جواب نہیں دے سکتے ہیں حالانکہ ان کافروں کا معارضہ محض غلط مغالطہ ہے اور یہ کافر نصرانی یا یہودی و غیرہ عربی نصیح سے محض بے بہرہ ہو کر ایسا مغالطہ دیتا ہے پس اس جواب اور یقینی اسے لال یہ ہے کہ ہر زبان کی بلاغت و کمال بلاشبہ وہ جانتا ہے جسکی ہر زبان ہو جیسے منسکرت کو ٹیڈ اور فارسی ایرانی و انگریزی کو یورپی و غیرہ پس قرآن مجید کی فصاحت و بلاغت کو عرب سے بڑھکر کوئی نہیں سمجھ سکتا اور خوب معلوم ہے کہ عرب کفار و فاسق و فاجر و کفران لہذا ان لوے حالانکہ انہے قرآن میں ادنیٰ سوراہ کے شل بنائے گئے ہیں کیا گیا تھا بقولہ فاتوا ہسورہ سن شلم و ادعوہا شہدا کم من دون انشاد انہم صادقین۔ حتی کہ کہا گیا کہ فاتوا بآیتہ من شلم ہر ہا شک کہا گیا کہ فلاں کلمہ

و لکن تفعلوا یعنی ہرگز کبھی نہیں لاونگے لایا توں مثلاً لو کان بعض ظلمہ کفار عرب باوجود اس طمطراق دعوی فصاحت و بلاغت
 کے یہی کہنے رہے کہ ہذا سحر میں یہ تو کھلا ہوا جادو ہے اور شک نہیں کہ ان کرداروں عرب میں یہودی و نصرانی و اکثریت پرست تھے پس اگر
 لاسکتے یا لائے ہوتے تو بر ملا تکذیب کرتے حالانکہ کہ میں نشان نہیں ملا۔ بلکہ بہت سے اعراب جنگی فصاحت اب تک عام معروف ہے بارہا کوئی آیت
 سنتے تو اسکو سجدہ کرتے اور اُنکے یہ عقوم کفار کہتے کہ کیا تو صابی ہو گیا تو وہ کہتا کہ نہیں قسم لات و غری کی مگر میں اس کلام کی فصاحت کو سجدہ کرتا ہوں
 پس ہم کہتے ہیں کہ قطعی دلیل ہے کہ کرداروں عرب قرنا بعد قرن میں مقرر ہوئے کہ یہ بشر کی طاقت نہیں اور جب تک مسلمان نہیں ہوئے تو کہتے کہ یہ خالص
 جادو ہے۔ تو قطعاً معلوم ہوا کہ قرآن پاک کی فصاحت و بلاغت کا معجزہ قطعی بشہادت کرداروں عرب الترابیہ پھر یہ بیچارہ جو خالی زبان عرب ہی
 کی فصاحت نہیں جانتا اسکی جہالت خود اسپرستی ہے اور وہ کس شمار میں ہے حافظہ ص حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما میں ہے کہ جبکہ جنت
 میں قرآن سے پھر نہیں وہ خرابہ کھڑے کی مثال ہے۔ رواہ الترمذی و الحاکم حدیث ابوذر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ اگر تفسیر سے جا کر اللہ تعالیٰ کی کتاب پاک
 سے ایک آیت سیکھے تو وہ سور کحات نماز پڑھنے سے تیرے لیے بہتر ہے رواہ ابن ماجہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے کتاب الہی
 غر و جل کا علم حاصل کر کے اسکی پیروی کی تو اللہ تعالیٰ اسکو گراں سے ہدایت پر لاوے گا اور قیامت کے روز اسکو حساب کی جزائی سے بچاویگا۔ رواہ الطبرانی
 حدیث ابو شریح الخضر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ قرآن پاک ایک جبل متین ہے جسکا ایک کنارہ قبضہ پاک حق غر و جل میں ہے اور دوسرا کنارہ
 تنہا ہے ہاتھ میں نہیں سکو مضبوط پکڑو کہ پھر تم کبھی گمراہ نہ ہو گے یا فرمایا کہ پھر تم کبھی برباد نہ ہو گے۔ رواہ ابن ابی شیبہ حدیث علی رضی اللہ عنہ میں ہے
 کہ حاملان قرآن اُس دن سایہ الہی غر و جل میں ہیں جن دن سوائے اسکے سایہ کے کہیں سایہ نہیں ہے۔ رواہ الدیلمی حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے
 کہ قیامت کے روز صاحب قرآن آویگا پس قرآن جناب الہی غر و جل میں عرض کرے گا کہ اے رب اسکو آرائش دے پس اللہ تعالیٰ اسکو تاج کرتا
 پہنا دے گا پھر عرض کرے گا کہ اے رب اسکو حیرت عنایت سے سرفراز کر اسکو رضوان عطا کر پس اللہ تعالیٰ اُس سے راضی ہوگا اور صاحب قرآن کو عظم
 ہوگا کہ تو تلاوت کرتا اور پڑھتا جادو ہر آیت کے شمار سے اسکو حسنت عطا ہونگے رواہ الحاکم اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا۔ و رضوان من ابیہ
 ابل لایس جنت سے بھی فضل رضوان الہی ہے حدیث عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ میں ہے کہ روزہ و قرآن دونوں بندہ کے لیے شفاعت کریں گے۔ رواہ
 الحاکم حدیث ابوانامہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ تم لوگ قرآن پڑھا کرو کہ وہ قیامت میں اپنے لوگوں کے لیے شفیع ہوگا۔ رواہ مسلم واضح ہو کہ قرات
 قرآن ایک کرامت خاصہ اہل ایمان ہی حتیٰ کہ یہ ملائکہ کو عطا نہیں ہوئی حالانکہ ملائکہ امیر وارہن کہ دیون کی قرات سے سنیں۔ ابن الصلاح
 اس سے ظاہر ہو کہ قولہ تعالیٰ ان قرآن العزیز شہود یعنی تافخہ کی قرات میں ملائکہ حاضر ہوتے ہیں تو انکی آرزو شوق اسی جہت سے ہے کہ اہل
 ایمان کی قرات سے قرآن پاک سنیں ہم حدیث ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس شخص کو قرآن کی تلاوت نے میرے ذکر و دعا
 سے باز رکھا میں اسکو دعا مانگنے والوں سے افضل عطا کروں گا اور کلام اللہ تعالیٰ کی بزرگی جملہ کلاموں پر ایسی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی بزرگی تمام مخلوق
 پر ہے رواہ الترمذی الدارمی حدیث ابو ہریرہ میں ہے کہ تم لوگ قرآن کا علم حاصل کرو اور اسکی تلاوت کرو کیونکہ قرآن مجید کی مثال شخص کی جتنی جتنی
 اسکو حاصل کر کے تلاوت و قیام کیا جیسے ظف پر از مشک خالص ہے کہ اسکی پاکیزہ خوشبو ہر طرف ہلکتی ہیں اور اس شخص کی مثل جس نے قرآن حاصل
 کیا یا نہ ہوتا رہتا ہے جیسے ظف پر از مشک ہے جسکے وہن پر بندش کی لگی ہے۔ رواہ الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و ابن حبان ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ
 اے گروہ سلام تم کیونکہ یہود و نصاریٰ پوچھتے ہو حالانکہ تمہاری کتاب جو تمہارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی وہ تروتازہ ہے کہ تم اسکو تلاوت کرتے ہو حالانکہ
 وہ خالص جو زمین کی مخلوق کا نام نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ نے تم کو اہل کتاب آگاہ کر دیا کہ انھوں نے اپنی کتاب کو تہذیب و تفسیر کیا اور اپنے ہاتھوں سے لکھا کہ اللہ تعالیٰ کی

طرف سے ہر پہلو پر ہمارے پاس خالص یہ تھکوان لوگوں سے پوچھنے سے مانع نہیں ہے۔ رواہ البخاری۔ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ
 مجمع ہوئی کوئی قوم کسی بیت الہی میں کہ کتاب الہی غرض کی تلاوت کرتے اور باہم درس دیتے ہیں مگر انکے سرکینت کا نزول ہوتا اور صحت انکو چھاتی
 اور بالانکہ انکو ہر طرف سے گھیر لیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ انکو یاد فرماتا ہے اپنے اہل قرب والوں میں۔ رواہ ابو داؤد و عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ تم میں
 سے کون شخص ہے کہ وہ اس امر کو پسند کرے کہ ہر روز بھان یا عقیق کو جاکر دو ناقہ بزرگ کو ہان بھر لکناہ و قطع رحم کے لایا کرے پتے عرض کیا کہ ہم سبھی اس امر کو
 دل سے پسند کرتے ہیں پس فرمایا کہ بھوکوں نہیں تم میں سے ہر کوئی صبح کو مسجد میں جاکر کتاب اللہ غرض سے دو تین سیکھتا یا پڑھتا ہے کہ وہ اسکے لیے دو ناقہ
 بزرگ کو ہان سے بہتر اور تین آیات الہی تین ناقہ سے اور چار آیات الہی چار ناقہ سے مع انکے شمار قرآنوں کے بھی بہتر ہیں۔ رواہ مسلم و ابو داؤد۔ یہ سبھانے تعلیم
 و ترقی کے طور پر ہے جیسے کہا جاوے کہ کیا تم پسند کرتے ہو کہ ہر روز اس دریا کے کنارے جاکر دو موتی و دل میں قیمت بدو کسی کی رہنری و جوہر و ظلم کے
 محض بھٹاے حتی غرض لایا کرے پس کچھ شہہ نہیں کہ دو آیات کا علم و اتقان اس ہزار درجہ افضل ہے ہم ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ میں نے
 کتاب الہی غرض میں سے کوئی حرف پڑھا اسکے واسطے حسہ دس گونہ ہے۔ میں نہیں کہتا کہ اللہ ایک حرف ہے بلکہ کہتا ہوں کہ اللہ حرف اور
 لام حرف اور ہم حرف ہے۔ رواہ الترمذی و قال صحیح پس اللہ کی تلاوت میں ۱۰۰ نیکیاں ہیں م حدیث ابو ہریرہ سے مستنبط ہے کہ اللہ تعالیٰ غرض کسی
 کی طرف ایسی نظر کرتے نہیں فرماتا جیسے خوش آواز سے قرآن پڑھنے والے کی طرف توجہ فرماتا ہے و الحدیث فی صحیح مسلم وغیرہ حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص
 رضی اللہ عنہ میں ہے کہ قیامت کے روز صاحب قرآن کو ترجم سے ارشاد فرمایا کہ تلاوت شروع کر اور درجہات منزلت پر عروج کر اور اسی ترتیل سے پڑھ جیسے تو
 دنیا میں تلاوت کرتا تھا کہ تیرا درجہ عالی تیری تلاوت کے آخر آیت پر ہے۔ رواہ البخاری و الترمذی و واضح ہو کہ اس باب میں آیات و احادیث
 و آثار کثیرہ ہیں اور قدر مذکور میں صاحب عقل کے واسطے کفایت ہے و مائتہ کرالا و الالباب اور صاحبان عقل ہی کو فہم و منفعت حاصل ہوتی ہے
 (قسم دوم) وہ احادیث جو خاص خاص سورتوں کے بارہ میں وارد ہیں اور واضح ہو کہ ہر آیت و سورت کے واسطے علاوہ فضائل عامہ و نزول
 کے انواع خاص و اسرار بالاختصاص ہیں لیکن اول تو وہ فہم عوام سے عالی متعالی ہیں باوجودیکہ انکے انوار کا دراک جب ہی کہ قلب نورانی ہو جاوے لہذا
 زیادہ اہم اس جانب چاہیے کہ صلاحیت حاصل ہو ورنہ خالی بیان سے انکو کچھ حاصل نہوگا و دوم خالی بیان جو اسرار معرفت سے ہو وہ بعضہ قلوب میں
 اسوجہ ہوتا ہے کہ فی الحال انکو وہ فہم حاصل نہیں و درہم فہم کے خوف انکار ہے لیکن بقدر فہم ایمان عام کے جو فضائل خاص وارد ہیں انکو بیان کیا جاتا ہے
 (الفاصلۃ) حدیث ابی بن کعب رضی اللہ عنہ میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تورات یا انجیل کسی میں ام الکتاب کا مثل نہیں نازل فرمایا اور یہی سبع المثانی ہے
 رواہ الترمذی و النسائی و الحاکم و واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لقد آتیناک سبعاً من المثانی و القرآن العظیم یعنی اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر
 اپنا احسان عظیم ظاہر فرمایا کہ پنے تجھے سبع المثانی و قرآن عظیم عطا فرمایا چار شیخ عارف قدس سرہ مطالب میں ذکر فرمایا کہ قرآن مجید کے واسطے بطون و ظہور جبکہ
 ذکر حدیث شریف کی بعض روایات میں آیا ہے انوار خاصہ ہیں کہ اگر بدرجہ ظہور ہو تو بدون استدلال کے روح پر واز کر جاوے کیونکہ جذب تجانس ہے
 اور جب ہی تحمل ہوتا ہے کہ درجہ بدرجہ بقدر استدلال و ظہور ہو اور کمال ظہور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک کے لیے تھا پس تورت و انجیل سے
 قرآن پاک میں مدارج معارف بہت زیادہ عطا فرمائے یعنی انکے خط معارف ختم و کامل کر دیا اور یہی معنی قولہ تعالیٰ الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی سے
 مستنبط ہیں و لہذا المعنی تنبیائی سابقین اولو العزم علیہم السلام کی خواہش تھی۔ پھر حسن بصری سے باسنا صحیح روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کتب سابقہ کے
 علوم معارف کو قرآن میں جمع فرمایا یعنی انکو معارف کے ساتھ میں قرآن عظیم کا کمال کیا اور قرآن مجید کے علوم معارف کو سورہ فاتحہ میں جمع کیا و لہذا
 سورہ فاتحہ کا مثل کسی کتاب سابق میں نہیں ملتا لیکن سورہ فاتحہ کا کمال کیا اور قرآن مجید کے علوم معارف کو سورہ فاتحہ میں جمع کیا و لہذا

تذکرہ کمال فہم معارف و تربیت و توحید میں ۱۳

قرآن کو شیخین نے
تو جمع کیا اور ان کے
ساتھ ہی اس کی کتب
میں سے لے کر اب تک
اس کی کتب میں سے

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمناف بن قصى بن كلاب بن مره بن كنانه بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ ہر چیز کے واسطے ذرہ اعلیٰ و چوٹی ہو اور قرآن کے لیے ذرہ اعلیٰ سورۃ بقرہ اور اس میں ایک آیت ہے جو آیات کی سردار ہے اور وہ آیت الکرسی ہے۔ رواہ الترمذی والحاکم حسن سے مرسل روایت ہے کہ افضل القرآن سورۃ بقرہ اور اس میں یک بزرگ آیت آیت الکرسی ہی رواہ البخاری ابن ابی شامہ حدیث ابوانا ثمرہ میں ہے کہ جس نے ہر روز پڑھے بعد آیت الکرسی پڑھی سو گنجت میں داخل ہونے سے کوئی چیز مانع نہیں سوا اسکے کہ موت آئے
رواہ النسائی وابن جابر حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آیت الکرسی چہارم قرآن ہے رواہ احمد خوا تیکم البقرة یعنی آمن الرسول سے آخر تک حدیث ابوسعود رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے کسی رات میں آخر قریب کی دونوں آیات پڑھیں تو دونوں اسکو کافی ہو گئیں۔ رواہ البخاری ومسلم والاربعة
حدیث نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں وزمین پیدا کرنے سے دو ہزار برس پہلے ایک کتاب لکھی حسین سے دواستین نازل فرما میں ہے ساتھ سورۃ بقرہ ختم کیا اور انکی شان یہ ہے کہ نہین پڑھی جائیگی کسی مکان میں کہ بھر تین رات تک اس شیطان قریب ہو سکے۔ رواہ الحاکم خاتمہ
ال عمران یعنی آخری رکوع حدیث عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے آخر آل عمران کورات میں پڑھا تو اسکے لیے قیام شب لکھا جائیگا رواہ البیہقی سورۃ الانعام حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سورۃ انعام ازواج القرآن ہے رواہ الدارمی وغیرہ اسکی مشابہت میں ایک گرد عظیم ملاکہ کا تسبیح کے ساتھ آنام دی ہو اور اللہ آویگا السبع الطوال حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں ہے کہ جس نے سبع الطوال کو لیا وہ بہتر ہو رواہ احمد والحاکم سورۃ ہود
حدیث علی رضی اللہ عنہ میں وارد ہے کہ کسی منافق کو سورۃ براۃ دھودولیس ودخان وعنک یسألون محفوظ نہیں ہوتی ہیں رواہ الطبرانی فی الاوسط وناضعیفت
اسخراہ حدیث معاذ بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آیت الغزل الحمد للہ الذی لم یخذل ولم یکن له شریک فی الملک لم یکن لدولی من الذل ذکرہ کلیر سورۃ کحف حدیث ابوسید الخدروی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس نے جمعہ کے روز سورۃ کف پڑھی اسکے لیے دونوں جمعہ کے دربان نور روشن ہوگا رواہ الحاکم حدیث ابوالدرر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے اول سورۃ کف سے دس آیات حفظ کیں تو وہ دجال سے محفوظ ہوگا رواہ
حدیث معاذ بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس نے سورۃ کف کا اول و آخر پڑھا اسکے واسطے سر سے قدم تک نور ہوگا اور جس نے کل سورہ پڑھا اسکے لیے
آسمان سے زمین تک نور ہوگا۔ رواہ احمد حدیث عمر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے رات میں قولہ تعالیٰ فمن کان یری حجاباً فلیعمل عملاً صالحاً ولا یشرب کعبادۃ
رہ احدہ او پڑھا اسکے لیے عدن سے مکہ تک نور ہوگا رواہ البزار سورۃ الم السجد کا مرسل سیب بن رافع میں ہے کہ قیامت کے روز سورۃ
الم تنزل السجود آویگا اس شان سے کہ وہ اپنے دونوں بازو کے سایہ میں اپنے قاری کو لے لیگا یہ فرماتا ہوا کہ تیرے اوپر کسی کے واسطے کچھ راہ نہیں ہے
رواہ ابو عبیدہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ الم تنزل السجود سورۃ مبارک یعنی ملک دیگر سورتوں پر ساڈھ درجہ بلند ہیں رواہ ابو عبیدہ سورۃ یس
حدیث عقل بن یسار رضی اللہ عنہ میں ہے کہ کس قلب القرآن ہے جو فضل اللہ تعالیٰ ودار الآخرت کو چاہتا ہو وہ جب ہی اسکو پڑھیکا البتہ اللہ تنکا لے
اسکو بخشیکا اور تم اسکو اپنے مردوں پر پڑھو۔ رواہ ابو داؤد والنسائی وابن جابر وغیرہم۔ حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ ہر چیز کے لیے قلب ہے اور
قرآن کا قلب سورۃ یس ہے اور جس نے سورۃ یس پڑھا اللہ تعالیٰ اُسکی قراءت کے ساتھ دس بار قرآن کی قرات لکھیکا۔ رواہ الترمذی والدارمی۔
حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے خاص ضلع اتنی غرض کے واسطے سورۃ یس کسی رات میں پڑھا تو اللہ تعالیٰ اُسکی مغفرت فرماتا ہے۔ رواہ الطبرانی
والدارمی حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے ہر رات میں یس پڑھنے پر مداومت رکھی پھر اوشہید مارا۔ رواہ الطبرانی۔ سورۃ حوامیم ابن عباس
رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہر چیز کے واسطے لباب ہے۔ رواہ ابو عبیدہ۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حوامیم دیاج القرآن ہے۔ رواہ الحاکم سورۃ الدخان
حدیث ابو ہریرہ میں ہے کہ جس نے حم الدخان کی بات پڑھی تو صبح تک ستر ہزار ملاکہ اسکے لیے استغفار کرتے ہیں رواہ الترمذی وغیرہ المفصلات الجن خود
رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہر چیز کے واسطے لباب ہے اور مفصلات قرآن کا لباب ہیں۔ رواہ الدارمی سورۃ الرحمن حدیث علی رضی اللہ عنہ

میں ہے کہ عروس القرآن سورۃ الرحمن ہے۔ رواہ البیہقی المسبحات عریاض بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 ہر رات خواب سے پہلے مسبحات پڑھتے اور فرماتے کہ ان میں ایک آیت ہے جو ہزار آیات سے بہتر ہے۔ رواہ احمد و ابو داؤد و الترمذی و النسائی و شیخ
 ابن کثیر نے تفسیر میں لکھا کہ جس آیت کریمہ کی طرف اشارہ فرمایا وہ قولہ تعالیٰ ہوا الاول والاخر والظاهر والباطن وہ کل شیء عظیم سورۃ الحشر
 حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو وصیت فرمائی کہ جب خواب کے لیے اپنے بستر پر جاوے تو سورۃ الحشر پڑھے
 اور فرمایا کہ اگر تو اس رات میں مرا تو تمہارا گناہ اور وہ ابن السنی حدیث معقل بن یسار رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جسے صبح ہونے کے بعد آخر سورۃ الحشر سے
 تین آیات پڑھیں تو اللہ تعالیٰ اس پر ستر ہزار فرشتے موکل فرماتا ہے جو برابر اسکے لیے استغفار کرتے ہیں یہاں تک کہ شام ہو اور اگر وہ اس روز مرا تو شہید
 اور اگر اسے شام کو یہ آیات پڑھیں تو رات میں اسکے لیے یہی منزلت ہے۔ (رواہ الترمذی) حدیث ابوامامہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جسے خاتمہ سورۃ الحشر کو
 رات یا دن میں پڑھا پھر وہ اس رات یا دن میں مرا تو اللہ تعالیٰ نے اسکے واسطے جنت واجب کر دی۔ (رواہ البیہقی) سورۃ تبارک
 حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ قرآن میں سے ایک سورہ ۱۰ آیات ہیں جسے ایک شخص کے واسطے شفاعت کی یہاں تک کہ وہ بخشہ یا گیا وہ
 تبارک لندی بیدہ الملک ہے۔ (رواہ الاربعہ و ابن جہان و الحاکم) حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ یہ سورہ مانعہ و فوجیہ ہے کہ عذاب القبر سے نجات دے
 (رواہ الترمذی) اور حدیث ابن عباس میں سورہ تبارک نبی الملک کی نسبت ہے کہ مجھے آرزو ہے کہ یہ ہر مومن کے قلب میں ہو۔ (رواہ الحاکم) اور حدیث
 ابن جبر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جسے سورہ تبارک لندی بیدہ الملک پڑھا اللہ تعالیٰ اس کو عذاب قبر سے محفوظ فرماتا ہے۔ (رواہ النسائی) سورۃ سبہ اسمہ
 ربک الاعلیٰ حدیث ابوتیم رضی اللہ عنہ میں اس کو افضل المسبحات فرمایا۔ (رواہ ابو عبیدہ) سورۃ لم یکن الذین کفروا حدیث امیل
 المزنی رضی اللہ عنہ میں اسکے قرات و اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ تجھے بشارت ہو کہ تجھ کو جنت میں جگہ دوں گا کہ تو راضی ہو جاؤ۔ (رواہ
 ابونعیم) الحدیث انس رضی اللہ عنہ میں سورہ اواززلزلت کی قرات کو نصف قرآن کا معادل فرمایا۔ (رواہ الترمذی) سورۃ
 العادیات حسن سے مرسل روایت میں سورہ زلزلت اور سورہ عادیات تین ہر ایک کو نصف قرآن کے معادل فرمایا۔ (رواہ ابو عبیدہ)
 سورۃ الحکم المتکاثر حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ میں اس کی قرات کو ہزار آیات کے برابر فرمایا۔ (رواہ الحاکم) سورۃ الکافرون حدیث انس رضی اللہ
 عنہ میں اس کو چارم قرآن کے معادل فرمایا۔ (رواہ الترمذی) حدیث نوفل رضی اللہ عنہ میں ہے کہ قل یا ایہا الکافرون پڑھ کر اسکے خاتمہ پر سورہ کہ
 وہ شرک سے براءت ہے۔ (رواہ احمد و الحاکم) حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ میں خواب کے وقت اس کی قرات کو شرک سے نجات فرمایا۔ (رواہ
 ابویسلی) سورۃ اذا جاء نصر اللہ حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ اذا جاء نصر اللہ کی قرات چارم قرآن کے برابر ہے۔ (رواہ الترمذی)
 سورۃ الاخلاص حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ قل ہو اللہ احد مساوی ثلث القرآن ہے۔ (رواہ مسلم وغیرہ) اور اس باب میں
 ایک جامع صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت ہے حدیث عبداللہ بن التیم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جسے اپنے مرض الموت میں یہ سورہ اخلاص پڑھا تو وہ
 قبر میں فتنہ سے اور منظر سے محفوظ ہوا اور قیامت میں اس کو ملا کہ اپنے ہاتھوں پر پل صراط سے پار کرے۔ (رواہ الطبرانی) حدیث میں ہے کہ جس نے قل ہو اللہ
 احد نماز وغیرہ میں سو بار پڑھا اللہ تعالیٰ اسکے واسطے دو درجے سے براءت لکھتا ہے۔ (طبرانی) حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے قل ہو اللہ
 احد بار پڑھا اسکے لیے جنت میں ایک محل بنایا جاتا ہے اور جسے بیش مرتبہ پڑھا اسکے لیے دو محل اور جسے تیس مرتبہ پڑھا اسکے لیے تین محل
 بنائے جاتے ہیں۔ (طبرانی) اور حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں وارد ہے کہ جسے ثمانہ صبح کے بعد بارہ مرتبہ قل ہو اللہ پڑھا گویا اسے چار
 مرتبہ قرآن ختم کیا اور اہل زمانہ سے بہتر ہے بشرطیکہ تقویٰ رکھے۔ (طبرانی فی الصغیر) حدیث میں ہے کہ ایک شخص اپنی نماز میں بعد الحمد سورہ کے

الحاکم لندی بیدہ الملک ہے۔ (رواہ الاربعہ و ابن جہان و الحاکم) حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ یہ سورہ مانعہ و فوجیہ ہے کہ عذاب القبر سے نجات دے

قل ہوا اللہ احد بھی پڑھا کرتے حتیٰ کہ دوسروں کو نماز پڑھانے تو بھی اسی طرح پڑھتے حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا گیا آپ ارشاد فرمایا کہ اسے دریافت کرو کہ کیوں ایسا کرتا ہے اسے بتلایا کہ یہ سورہ حضرت ہامی تعالیٰ کی توحید و توحیدہ نہایت محبوب ہو پس آپ سے عرض کیا گیا تو فرمایا کہ اسکو آگاہ کرو کہ اللہ تعالیٰ سکو محبوب رکھتا ہے۔ کافی صحیح۔ اور روایت ہے کہ جب حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کو تشریف لے گئے اور رومیوں نے مقابلہ نہ کیا اور آپ نے وہاں چند روز قیام فرمایا تو حضرت جبریل علیہ السلام نے عرض کیا کہ فلاں صحابی نے مدینہ میں انتقال کیا ہے کیا آپ اسکے جنازہ کی نماز پڑھنا پسند فرماتے ہیں آپ نے فرمایا کہ ہاں ہیں آپ کھڑے ہوئے اور صحابہ رضی اللہ عنہم حکی تعدو ستر ہزار تھے آپ کے پیچھے صف بستہ کھڑے ہوئے حتیٰ کہ آپ نے نماز تمام کی جب سلام پھیرا تو دیکھا کہ سوائے ستر ہزار صحابہ رضی اللہ عنہم کے دو صفین ملائکہ کی ہیں ہر صف میں ستر ہزار ملائکہ ہیں پس آپ نے جبریل علیہ السلام سے فرمایا کہ اسے یہ مرتب کس وجہ سے پایا جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یا رسول اللہ یہ شخص قتل ہوا اللہ احد کو بہت محبوب رکھتا تھا حتیٰ کہ اچھے پیچھے اسکو تلاوت کرتا تھا۔ کافی صحیح ایضا تنبیہ یہاں سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کلام الہی ہونے میں اول سے آخر تک برابر ہو اور یہ جو بعض آیات کے واسطے فضیلت ہے اسکے معنی بوجہ مذکور کے ہیں یعنی جن آیات میں مثلاً توحید و صفات الہی جل شانہ کا بیان ہے تو ذکر میں مذکور اعلیٰ و اعلیٰ اور بعض آیات میں مثلاً شیطان و اسکی سرکشی و لعنت یا فرعون و اسکی رعوت وغیرہ مذکور ہو پس کلام الہی و ذکر پاک ہونے سے نور ہو لیکن مذکور اس میں شیطان و فرعون کو کچھ فضیلت نہیں جو ناخفہ سورۃ الفلق و سورۃ الناس حدیث عقبہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عقیدہ کو فرمایا کہ بھلا میں مجھے ایسی سورتیں سکھاؤں جنکی مثل تورت یا زبور یا انجیل میں اللہ تعالیٰ نے نازل نہیں فرمائیں عقیدہ نے عرض کیا کہ ضرور حضور تعلیم فرمائیں آپ نے فرمایا کہ قل ہوا اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس۔ رواہ احمد حدیث ابن عباس میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر چیز جس سے پناہ چاہئے والوں نے پناہ چاہی سب افضل مجھے بتلاؤں میں عرض کیا کہ جی ہاں آپ نے ارشاد فرمایا کہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس ہیں۔ رواہ احمد حدیث عبد اللہ بن حبیب رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا کہ تو وقت شام و وقت صبح کے تین مرتبہ قل ہوا اللہ احد و معوذتین پڑھ لیا کر کہ یہ مجھے ہر چیز سے کفایت کرے گی۔ رواہ ابو داؤد و الترمذی التبیان واضح ہو کہ نوح بن ابی مریم اور میمون بن عبد ربہ اور بعض صوفیہ نے ہر سورہ کے فضائل میں اپنی طرف سے روایت بنائی اور جب اہل حدیث نے اُن سے مطالبہ کیا کہ تم جب کا نام لیتے ہو انکے ہزاروں اصحاب شاگرد اہل تقویٰ و دیانت میں سے کوئی روایت نہیں کرتا ہے تمہیں کہاں سے پائی تو آخراں لوگوں نے اقرار کیا کہ ہم نے دیکھا کہ لوگ فقہ ابو حنیفہ و قنوج الشام وغیرہ روایت محمد بن سحی وغیرہ میں مشغول ہیں اور تلاوت قرآن نہیں کرتے ہیں تو ہم نے تنگ نبی سے یہ روایات بنائیں شیخ سیوطی نے فرمایا کہ یہ روایات موضوع باطل ہیں لیکن واحدی وغیرہ بعض نے اپنی کتب تفسیر میں انکا ذکر کرنے میں بڑی غلطی کی مگر کتنا ہے کہ کشاف سے تعجب ہے کہ وہ اعتراض کی بجائے صحیح احادیث چھوڑ جاتا اور موضوعات لانا ہی پیر وہ تو مقررہ ہے زیادہ عجیب علامہ بیضاوی سے ہے کہ کشاف کی تقلید میں یہ موضوعات نقل کرتے ہیں اور علامہ خطیب نے سراج میں خوب کیا کہ بیضاوی نقل کر کے تنبیہ کی کہ یہ روایت موضوع ہے پھر محمد صحیح روایات و طریقہ نقل سے جو فضائل ثابت ہو وہ مذکور ہوئے اور انہیں کفایت و فصل واضح ہو کہ قرآن مجید کے واسطے خواص ہیں اور بعض کا ذکر احادیث و آثار میں وارد ہے اور اکثر انہیں سے اولیائے صالحین تجرہ سے مستند ہیں لیکن خوب واضح ہو کہ یہ انوار و برکات صدق الیقان حسن ایمان و صدق مقال اہل حلال پیر نبی ہیں ورنہ بہت سے قرآن کی تلاوت کرنے والے ہیں کہ قرآن انکے حلقوم سے نیچے نہیں اترتا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے اور صالحین کی زبان سے ہر آیت شفا ہے۔ حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ میں ہے کہ تم و شفا کو لازم کر لو شہد کو اور قرآن کو رواہ ابن ماجہ وغیرہ حدیث علی رضی اللہ عنہ میں ہے کہ بہترین دو قرآن ہیں

رواہ ابن ماجہ حدیث وائل بن الاسقع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درحلق کی شکایت کی تو آپ نے اسکو قرأت قرآن کا حکم دیا رواہ البیہقی اور اسی کے مانند درمیدین ابن مردویہ نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کی۔ حدیث جابر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ سورہ فاتحہ سوائے موت کے سب بیماریوں کی دوا ہے رواہ سعید بن منصور و البیہقی وغیرہ۔ حدیث ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ میں ہے کہ ہم لوگ ایک سفر میں ایک قوم پر اترے اور انھوں نے ہماری مہمانی نہ کی ناگاہ رات کو لوٹنے والے ہو گئے ہمارے سردار کو بچھونے کا ٹاؤ بہت تکلیف میں کیا تم میں سے کوئی جھاڑنا جانتا ہے میں ہم میں ایک شخص کھڑا ہو گیا حالانکہ ہم اسکو جھاڑنے والا نہیں جانتے تھے لیکن اسنے کہا کہ تم لوگوں نے ہماری مہمانی نہیں کی پس میں نے جھاڑ دیا جب تک تم اجرت نہ ٹھہراؤ پس ان لوگوں نے منظور کیا تیس بکریاں پس جا کر بھونک دیا کہ وہ چھا ہو گیا اور انھوں نے اجرت بھر پورا دی ورنہ کہہ ہم آپکو راتی نہیں جانتے تھے اسنے کہا کہ واللہ میں نہیں جانتا اور میں نے تو صرف سورہ فاتحہ دیکھی پھر ہم لوگوں نے اس اجرت کے کھانے سے تامل کیا حتی کہ مدینہ میں پہنچ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا تو آپ نے اجازت دی۔ اور طویل قصہ بھی کہی وغیرہ ابن مردویہ ہے۔ حدیث سائب بن یزید میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فاتحہ الکتاب کے دم کے ساتھ تعویذ فرمایا کافی بالطرائف حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جب تو نے بستر پہلو رکھا اور سورہ فاتحہ قیل ہوا اللہ صرہا تو سوائے موت کے سب محفوظ ہو گیا۔ رواہ البخاری۔ حدیث ابو ہریرہ میں ہے کہ جس مکان میں سورہ بقرہ پڑھی جاوے اس میں شیطان داخل نہیں ہوتا ہے۔ رواہ مسلم۔ حدیث ابی بن کعب رضی اللہ عنہ میں ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور میں موجود تھا کہ اتنے میں ایک اعرابی آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرا ایک بھائی بیمار ہے آپ نے فرمایا کہ کیا بیماری ہے اسنے عرض کیا کہ اسکو ہم نے فرمایا کہ اسکو میرے پاس لائیں اعرابی نے لاکر آچکے وہ بیمار رکھا پس آپ نے اسپر ٹھیکہ بھونکا اس طرح کہ سورہ فاتحہ الکتاب اور اولیہ سورہ بقرہ اور قولہ تعالیٰ والکلم آتم واحد واثنتین اور آیتہ الکرسی اور آخر سورہ بقرہ سے تین آیات اور سورہ آل عمران سے شہد اللہ انہ لا الہ الا اللہ الایہ اور سورہ اعراف سے ایک آیت ان رکع اللہ الایہ اور سورہ المؤمنین کا آخر فتعالی اللہ الملک الحق الایہ اور سورہ الجن میں سے ایک آیت و اللہ علی جبر بنا الایہ اور سورہ الصافات سے دس آیات اور آخر سورہ النحر سے تین آیات اور قل ہوا اللہ احد وعودتین پڑھ کر تعویذ فرمایا پس وہ شخص اٹھ بیٹھا گیا کچھ بیمار رہی نہ تھا۔ رواہ عبد اللہ بن احمد فی زوائد المسند باسناد حسن اور حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں صدقۃ الفطر کہ جی چور کے قصہ میں جو اپنی محتاجی عذر سے چھوٹ جاتا اور ہر بار حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو ہریرہؓ سے فرمایا کہ وہ جھوٹا ہے پھر آگیا اور یہی ہوتا حتی کہ تیسری بار حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ تجھے ضرور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بچاؤ نکالیں اسنے التجا کی کہ چھوڑ دے اور کھلا لیا کہ تو بستر پر جا کر آیتہ الکرسی پڑھ لیا کہ ہر پندرہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حافظ ہوگا اور شیطان تجھے قریب نہوگا پھر صبح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ خود چھوٹا ہے مگر یہ بات اسنے تجھے سچ کی رواہ البخاری۔ اور ترجمہ نے آیتہ الکرسی کی تفسیر میں مع دیگر احادیث الباب ذکر کیا ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھے کوئی چیز تعلیم فرمائیے کہ نافع ہو آپ نے فرمایا کہ تو آیتہ الکرسی پڑھ کہ وہ تیری ذات و تیری دلاوی کی حفاظت کرے گی ورنہ یہ کلمہ کی حفاظت کرے گی حتی کہ تیرے گرد گھروں کی حفاظت کرے گی۔ رواہ المجاہد علی بن الحسن مسند باب بستر پر جاؤ تو آیتہ الکرسی پڑھ کہ کیا کلمہ ہے محفوظ ہو۔ ابو ہریرہؓ عن ابن عباس جب تم میں کسی کا جانور سرکش ہو تو اس کے کانوں میں یہ آیت پڑھو اغفر ذنوبنا وذنوبکم وامننا وامنکم فی السموات والارض طوعا وکرہا والیہ عز وجل البیہقی۔ اور اس باب میں اسقدر کثرت آثار ہے کہ اس کے بیان میں اصل مقصود میں تاخیر ہوگی حالانکہ مترجم نے اکثر اچھے اچھے مواقع تفسیر میں ذکر کیے ہیں فصل جب آدمی بیان سے مستفید ہو کر مرضیات الہی و عوہل میں مستقیم ہوا اور اس کے کلام پاک کی تلاوت و اس کے اوامروناہی پر عمل و اس کے معافی کی ہدایت پر مکر شیطان و نفس محرز ہوا تو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے اسکی جہاننی تاریک حجاب مرتفع ہوتے و انوار روحانی ظہور کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ

اسکو اس کتاب پاک سے وہ علم عطا فرماتا ہو جو اسے نہیں سکھا اور نہ وہ سیکھ سکتا تھا چنانچہ خبرانی کی حدیث میں ہر چیز آدمی نے علم کے موافق عمل کیا تو اللہ تعالیٰ اسکو ایسی چیز کا علم عطا کرنا ہو جو اسے جانا نہیں ہو پس ضرور ہوا کہ آدمی قرآن پاک کے حسب استعداد و تفسیر و تباہ علوم سے واقف ہوا واضح ہو کہ تفسیر چار طرح پر ہے ایک وہ کہ عربی زبان میں جانتے ہیں مثلاً قولہ تعالیٰ و اوتیت من کل شئ و لما عرش عظیم یعنی ملکہ سادہ کی ہر ہر چیز سے آواز کے واسطے تخت بزرگ ہے پس عرب ہر ایک اپنی زبان میں ہر لفظ کے معنی جانتا ہے دوم وہ تفسیر کہ جسکو علما جانتے ہیں اور وہ مثلاً ملکہ کے متعلق حالات ہیں اور یہ ہم کہ کل چیز سے بیان مراد اسکی لیاقت کے کل چیزیں ہیں جو بادشاہوں کے واسطے ہوا کرتی ہیں چنانچہ اسکو آسمان یا ستاروں وغیرہ میں سے کچھ نہیں دیا گیا تھیں پس وہ تفسیر طرح بیان کرینگے کہ ملکہ سادہ اپنے لائق ہر چیز دی گئی تھی سو ہم وہ تفسیر کہ مقتضا سے علم حاصل ہو سکے ظاہر معنی جو دو وجہ کو متعلق ہیں ایک وجہ باقرآن و دلیل لہجہ آدمی مثلاً قولہ المطلقات تیر نصن بانفسن ثلثہ قروا اور قروا بمعنی حیض و طہر شکر ہو لیکن مثلاً بدلیل حدیث کہ مابذی کے طلاق دو ہیں اور اسکی عدت دو حیض ہیں کما رواہ الترمذی۔ تو معلوم ہوا کہ آیت عدت میں قروا بمعنی حیض ہیں پس آوازہ مطلقات میں حیض تک عدت مضمین اور اسی قسم سے وہ تفسیر جو علماے راسخین معنی خاص سمجھتے ہیں چارم وہ تفسیر کہ سوا اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہو اور کبھی ایک ہی آیت میں دو جہت ہوتی ہیں ایک جہت اسکو عام یا علما سمجھتے ہیں اور دوسری جہت سے اسکو سوا اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہو مثلاً جنت کی راحت و خیر ہے کہ قدرت بالغہ اللہ سے عیش و نعمت ہو معلوم و قہر میں اسکی کیفیت و لذت بھی مخفی ہو اور اسوقت معلوم ہوگی کہ جب فضل آتی عزوجل سے نعمت نصیب ہو اور واضح ہو کہ منجملہ اسرار اللہ عزوجل کے جو عقل و حکمت ہیں ایک یہ کہ عالم تمام جو قبضہ قدرت حق عزوجل میں ہو اور وہ رانی سے کم حقیقت رکھتا ہو اس میں ہر چیز بذات خود مختار و مؤثر نہیں ہو سکتی ہو بلکہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جس صفت و اثر سے چاہتا ہو ظاہر فرماتا ہو صرف اتنی بات ہو کہ عوام بندگان کے لیے آثار معلومہ میں بیان یہ کہ مثلاً ابرسیا ہنودا رہا تو عادت سے تجربہ ہوا ہو کہ جھوم کر بانی برسنگا لیکن مطمئن نہونا چاہیے کہ قوم فاسق پر اس سے آگ برسے جیسے قوم ہود کے واسطے ہوا اور اسی طرح فلان مہمانیہ و موسم برسات ہو حالانکہ محتمل ہو کہ اسوقت قطرہ نہ برسے اگرچہ بادل اٹھے چنانچہ بارہا قطرے کے موسم میں لوگوں کو تجربہ ہو چکا اور اسی قبیل سے سنگریزہ و درخت ہیں کہ انکا نطق و گویائی معروف نہیں ہو لیکن جب اللہ تعالیٰ نے چاہا تو بارہا متواتر اعضوں نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے گواہی دی اور اسی طرح جن چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے اس عالم میں نظر سے مخفی کر دیا ہو انکا اظہار کسی اختیار میں نہیں ہو اور اسی قسم سے غار احمیہ کی ہے اور اس قسم کے امور بہت معلوم ہیں اور مترجم نے بالفعل نکا بیان اسوجہ سے موخر کیا کہ اہل جہالت و کفر اس میں مرتاب و ورطہ ضلالت میں پڑینگے حالانکہ پارسیوں کو آگ میں کودنے و نظر بند و کئے تماشے کو دیکھ کر اور کرتے اور تجربہ ہوتے ہیں اور یہ تنبیہ نہیں ہوتی کہ حقیقی حکمت اللہ سے کہیں اعلیٰ و اشرف و اللطف ہو اور اس میں کچھ وجہ ارتباب نہیں ہو لیکن جب نور نہ ہو تو تاریکی لازمی ہو واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب پاک میں اعجاز و بیخ فربا کہ ایک ہی خطاب قدرت میں ہر درجہ کی تعلیم موجود ہے حتیٰ کہ عامی سے لیکر پیغمبر تک ہر ایک درجہ کا آدمی اپنی استعداد کے لائق معانی و معانی سمجھ لیتا ہے پس عامی بندگان یہ جانتا ہو کہ اس میں صرف یہی معانی ہیں جو میں نے سمجھ لیے پھر جب اس پر عمل سے وہ نور مزید حاصل کرتا ہو تو عجب دیکھتا ہو کہ گویا میں نے یہ آیت ہی نہیں پڑھی تھی اس واسطے حدیث علی رضی اللہ عنہ میں وارد ہوا کہ لا تقضی عجائب۔ اس کے عجائب کبھی منقطع نہیں ہوتے ہیں۔ اور یہ یہ کہ سر و معارف غیر شاہی ہیں پس کسی حد پر اتنا نہیں ہو پس معلوم ہوا کہ یہ اعجاز مقدور و شہری لیے خارج ہو اور ابتدا سے خطاب ایسے طور پر ہو کہ ہر عام اسکو بخوبی سمجھ سکتا ہو اور اسی وجہ سے ہر پیغمبر اسکی قوم کی زبان میں آتا تھا اور یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کل قوم پر لازم ہو کر اور واضح ہو کہ تفسیر کی ضرورت یہ کہ قرآن پاک علم آدمی میں نازل سے معجزہ باقیہ دائمہ تھا لہذا ایسے وقت پر نازل ہوا

کہ عربی بلاغت و فصاحت میں نہایت غور تھا حتیٰ کہ جب نازل ہوا تو انکی بلاغت و فصاحت کے مقابلہ میں تمام عرب چپ ہو گیا حتیٰ کہ جو ایمان بھی نہیں لائے وہ اسکے بحر کے قائل ہوئے پس معلوم کیا کہ وہ تو کلام الہی اور حکمت الہی تھا لیکن یہ بھی معلوم ہوا کہ قرآن اعلیٰ بلاغت و فصاحت پر مبنی تھا جس پر عقلی و علمی کے طور پر اور بہت سے دقائق معانی پر غور و تخیر ہوتے اور اللہ تعالیٰ نے انکی ارواح کو کامل طور پر کیا تھا کہ انکی عقل و نہایت صافی اور انکے اسرار نہایت وسیع تھے یہی نہیں دیکھتے ہو کہ انھوں نے عجم میں جو مساجد اپنی نظار نورانیہ سے قبلہ رخ بنائی ہیں آج مہندس کامل انکی ٹھیک جہت پر حیران ہیں اور باوجود اسکے بہت سے علوم و دقائق کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرتے تھے اگرچہ ابتدائے سوال سے منع کیے گئے تھے حتیٰ کہ علوم جہہ و معارف و قیام خود انکو منکشف ہوئے اور باوجود اسکے بعض امور دریافت کیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے واسطے تفسیر فرمائی اور واضح ہوا اور خوب متذہب ہو کر اس زمانہ میں بعض سفہاء ہیں کہ بوجہ حقاقت کے علوم قرآن کی قدر نہیں جانتے اور قرآن میں دنیا کی رایش و دیہان کی زندگی و آخرت سے اعراض ڈھونڈتے ہیں بھلا یہ محض حماقت نہیں تو کیا ہے حالانکہ انکو فنا سے دنیا کی دلیل قطعی قرآن سے دیکھ کر آخرت پر کامل توجہ چاہیے اور اسوقت معلوم ہوتا کہ راہ آخرت نہایت باریک و بہت ہی دقیق ہے تو وہ اپنے آپ کو نہایت مشکل میں دیکھتا اور اسوقت قرآن میں تفکر و تدبر سے جانتا کہ سچاں اللہ نہایت آسانی سے مجھے نجات دے دی اور اسوقت جو علوم ظاہر ہونگے انکو جان سے زیادہ عزیز جانے لگا کیونکہ جو شخص آگ سے جل گیا اور جان سے مایوس ہوا پھر اسکو ایک اکیلے عظیم و تریاق اکبر لگئی جس سے وہ اس درد و تکلیف سے چھوٹ گیا تو اس سے اس چیز کی قدر پوچھو اور یہ جہلا تو اسوقت کے منتظر ہیں کہ بعد موت کے سب طرف سے آگ گھیرے حالانکہ اسوقت نجات کی کوئی راہ نہیں ہے۔ اور تجھے معلوم ہو چکا کہ قرآن عجیب کلام ہے جو کہ اسکے معارف کا ادراک عامی سے لیکر غیر تک کے واسطے غیر تنہا ہی ہے لہذا شیخ جوینی نے کہا کہ علم التفسیر آسان سخت ہے اور بطریقہ صحیح ہو کر عامی کے واسطے سراج عالیہ پر ترقی کی سبیل و طرح ہے اول یہ کہ ظاہر تفسیر کو سمجھ کر عامی ہو اور وقتاً فوقتاً تفصیل الہی غور و محنت سے حاصل کرے اسکو سبب انکشاف شروع ہوا اور دوم یہ کہ ظاہر تفسیر سمجھ کر عمل کے ساتھ قلب کی حفاظت کرے کہ یہ بہت جلد عروج کا طریقہ ہے۔ بالجمہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی عشرہ سیراب غیہ ممکن ہے کیونکہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض برکت سے جو انکو حصول ہوتا تھا اب نہیں ہو سکتا لیکن فیض مسرور نہیں اور حاصل کرنا اسکی راہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسکو آسان کر دیا۔ بقولہ تعالیٰ ولقد یسرنا القرآن للذکر فذل من تذکرہ اور اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی توجہ نہ کرنے پر توجہ فرمائی۔ بقولہ تعالیٰ افلا تیدبرون القرآن۔ وقولہ تعالیٰ لعلکم تلک علی قلوبکم لعلکم تتقون بہا۔ اور اہل غور کی روح فرمائی۔ بقولہ تعالیٰ یتفکرون فی خلق السموات والارض ربنا ما خلقت نہا باطلا۔ اور بظاہر آیات و احادیث بہت کثیر ہیں۔ اور اسی علم سے فقہ و حکمت حاصل ہوتی ہے و قال تعالیٰ یوقی اللعنة من یشاء ومن یوت اللعنة فقد اوتی خیرا کثیرا۔ اور ہمارے زمانہ کے شہما سے عجب ہے کہ وہ لوگ حکمت کے معنی کو جو فلسفہ میں مذکور ہیں کہ عیان موجودات کو بقدر وسعت انسانی دریافت کرنا بڑی جستجو سے لیتے ہیں حالانکہ خود اپنی تہ و انتہا اپنی ذات سے بے خبر و آغاز و انجام سے بے فکر محض لگے ہیں میں بڑے سے بڑے چند روز بعد مر جاتے ہیں اور جو کچھ دریافت کیا سب طاق پر چھڑ جاتے ہیں حالانکہ وہ بھی اہل قیاس تھا کیونکہ علم کے معنی قطعی ہیں جیسے کوئی عدد نہیں کہ وہ طاق و جفت دونوں ہو۔ اور ممکن نہیں کہ زیادتی حالت اسکی تین میں موجود و معدوم دونوں ہو۔ حالانکہ انکی دریافت میں یہ بات حاصل نہیں ہے خصوصاً احرام ہماوی میں کچھ قیاسی استدلال قائم کرتے ہیں جنہیں کوئی دلیل قطعی بدیہی نہیں ہے بلکہ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وما یبغی اکثرکم الا ظننا یعنی اکثر انہیں صرف اٹکل کی اتباع کرتے ہیں۔ تا ان ان ہم الا یخرون یعنی یہ لوگ تو اٹکل ہی لگانے والے ہیں التنبیہ کیا وجہ ہے کہ جہلا انکی غالی بہت صرف حیات دنیا پر موقوف ہے کیونکہ اٹکل پر جتے ہیں اور کیوں علوم و معارف حقہ سے بھاگتے ہیں حالانکہ علماء ربانی جو انکے فلاسفہ وغیرہ فنون سے متوجہ ہو اور وہ علوم الہیہ حقیقیہ سے بھی آگاہ ہو انکی نظر میں گویا بدیہی حقاقت ان لوگوں کی عیان ہو اور وہ انکی اچالت پر تہیب کرتا ہے کیونکہ اعتقاد

نہیں بلکہ عقلاً اسکی نظر میں انکی جہالت عیان ہے۔ اسکی وجہ بیان کرتا ہوں جسکو غور سے سمجھ لینا چاہیے۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آدمی کو قواسم جانیمہ روح خاصہ جسکے جملہ مرکب فرمایا پھر قواسم جانیمہ میں حواس ظاہری و باطنی حرکات دماغی سے اشیا کا ادراک کرتا ہے اور جسم اپنے منافع و مضار کو جانتا اور اپنے حواس کے اسباب بہم پہنچاتا ہے حتیٰ کہ جانوروں میں بھی یہ ادراک موجود ہے کہ بکری اپنے دشمن سے بھاگتی اور شریفیہ کی تپتی نہیں کھاتی ہے اور (سینا) اپنے واسطے نہایت خوب جھونچھوڑتا ہے کہ جو آدمی کی ساخت سے نہیں بن سکتا اور آدمی بھی اپنے حواس کو عمدہ عمدہ اسباب کی ساخت میں کام میں لاتا ہے اور مجموعی حواس ملا کر آدمی میں یہ نسبت جانوروں کی زیادہ قوی و مفید ہیں اگرچہ بعض حواس خاص جانوروں میں آدمی سے بہتر ہوتے ہیں مثلاً کہ حدکی نظر و شیر کی قوت وغیرہ لیکن مجموعہ حواس انسان ہی پر غالب ہے چنانچہ وہ ایسے آلات و اوزار دیکھیں بناتا ہے کہ سب جانوروں کو مطیع کر لیتا ہے اور روئے زمین پر اسی کی حکومت غالب ہے۔ پھر ان حواس کی ترکیب و ادراک صرف مادیات سے متعلق ہوتی ہے اسکی واسطے یہ اوزار و کلین و فنون ریاضیہ بقدر رہن عمر و زمین خوب حاصل ہوتے ہیں کیونکہ دماغ میں تر و تازگی سے اشکال و صورتوں کی ترکیب ہوتی ہے اسکی واسطے زیادہ عمر میں جس شخص کو ریاضی پڑھائی جاوے باوجودیکہ بچوں کا فن ہے اس بوڑھے کو نہیں آتی ہے اور یہ برہی مشاہدہ موجود ہے۔ پھر یہ حواس جن سے مادیات کا ادراک ہے جس شخص میں جس قدر قوی ہوں اور جسم میں انکا تجربہ زیادہ ہو وہ سب میں ممتاز ہوتا ہے اور سب ہی سینہ شریک ہیں لیکن شخص ممتاز بھی ہنوز جانوروں میں داخل ہے اور اسکو ایسی ترقی نصیب نہیں ہوتی کہ وہ عقل کے مرتبہ کو پہنچے۔ یہاں بعض جانوروں کو تعجب ہوگا کہ یہی تو عقل ہے جسکا بیان ہوا اور پھر آدمی میں کوئی عقل مگر نہیں دیکھی میں کہتا ہوں کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے جسکو جسم سے عروج نہیں دیا وہ عقل سے دور ہے اور عقل تو انوار روح کی قوت اور قلبی حواس ہیں اور نور روح کا ظہور نہیں ہو سکتا جب تک حیات حقیقی حاصل نہ ہو کیونکہ جسم حقیقت مردہ ہے اسکی حواس منہ کورہ بیکار ہیں لیکن اگر روح کے انوار سے عقل حاصل ہو اور اس عقل کے موافق آدمی اس جسم واسکے حواس کام لے تو وہ نعمت غیر مترقبہ حاصل کرتا ہے جسکی نظر نہیں ہے اور اگر عقل نہیں تو جسم اپنے حواس صرف اپنی راحت و آرام تن پروری کے اسباب ایک جل محمد و ایک سے حاصل کرتا اور تن پروری میں مخطوظ ہوتا ہے اور جب جل محمد و اگلی تو یہ تن خواہ و اسیر عذاب پائدار ہو جاتا ہے اور اس حالت میں یہ شخص صرف جسم واسکے حواس احاطہ میں ہے تو ان حواس کا عروج انتہا درجہ مادیات عالم میں لیکن انتہا اسکی نازل ہے کیونکہ جسم اپنے مرکز نقل کی جانب مائل ہے اور وہ زمین ہے کیونکہ اسکی ترکیب خاک و آب و آتش سے ہے یہ وہ مادیات واسکے متعلق خواص و حرکات و سکنات سب قیاسات و احوال کو بوجہ طبعی مجاہدت کے مان جائیگا اور اسی میں اسکی رغبت کامل ہے و ہذا وہ ان حواس و احوال کے لیے حقیقت امور کو مان لینے میں دریغ نہیں کرتا اور اگر وہ ان حواس عروج کر گیا اور حقیقی حیات تک فائز ہو اور وہ اس طرح کہ اللہ لا الہ الا اللہ العلی القیوم پر صدق حجت ایمانی سے ایمان لایا اور حیات القیوم سے زندہ ہوا تو وہ عقل کے مرتبہ پر فائز ہوا اسکی واسطے اللہ تعالیٰ نے اسکو زندہ فرمایا اور کفار کو مردہ فرمایا۔ و قال تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ و الرسول فانکم لعلیکم الایہ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے زندہ کرنے کے امور کی جانب بلا دین تو نور مانیوں جب یہ زندہ اور عاقل ہوا تو تاریکی سے خارج ہوتا جائیگا۔ قال تعالیٰ الذین امنوا انخرجوا من الظلمات الی النور حتیٰ کہ اسکے تمام جسم کو طاعات کے انوار سے منور فرماتا ہے اور وہ شمع ایمان جو قلب میں روشن ہے تمام جسمانی رگ و ریشہ میں اسکی روشنی فائز ہوتی ہے چنانچہ تفسیر قرآن تعالیٰ اللہ نور السموات و الارض مثل نور مشکوٰۃ فیہا مصباح الایۃ کے تحت لکھا ہے۔ اور قولہ تعالیٰ ان من جعلنا لہ نور امیثی بہ فی الناس لایہ کی تفسیر میں دیکھو۔ پس یہ عقل ہے کہ ایمان کی جانب سے انوار روحانیہ کی روشنی ہے قال تعالیٰ و ما کان بنفس ان تؤمن الالباب ان اللہ و محیل الرحمن علی الذین لایفقلون چنانچہ شرک و کفر کی پلیدی اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر ڈالی جو عقل نہیں رکھتے ہیں۔ کیونکہ وہ زمین تمام کافروں سے بھری ہے اور انکی باتوں پر غرہ نہ کہ وہ سوائے

ابن حواس کے عقل کے منہ نہیں جانتے ہیں بھلا کب اقرار کریں گے کہ نہیں عقل نہیں ہو کیونکہ قوت جو اس کے سوا ہے وہ لوگ عقل کی صورت کے بھی آگاہ
نہیں ہو پس یہ بیچارے معذور ہیں کہ جس شخص میں کبھی لذت جماع نہیں پائی وہ کیا جانے اور جس نے کبھی شیرینی نہیں چکھی وہ کیونکر بیان کرے۔
اور اس سے بچے معلوم ہو گیا کہ آدمی میں کبھی عقل کا نور ہوتا ہے حالانکہ حواس میں قوت نہیں ہوتی و مثلاً جسم ہی ضعیف ہو و عقل تھالی انسان عرجان مانتے
ابراہیم الامن سلفہ نفسہ یعنی ملت توحید سے وہی منہ موڑ گیا جو سلفہ النفس بعقل ہو۔ ایسا واسطے ابو حنیفہ نے استنباط فرمایا کہ مومن کبھی سلفہ نہیں ہوتا حالانکہ
یہ گروہ کفر ہر ایسے شخص کو ہے و قوت جانتے ہیں جو ان کے مانند حواس رکھتا ہو کیونکہ انکی اصطلاحی عقل تو یہی حواس ہیں اور
بیشک اُس شخص کے حواس میں قوت کفر نہیں ہو تو وہ بیشک کافروں کی عقل نہیں رکھتا حالانکہ محمد اللہ سبحانہ تعالیٰ وہ حقیقی عقل
رکھتا ہو اور معارف حقیقیہ میں وہ ایسے معارج عالی پر ہے کہ وہ ان کسی کافر کا نشان ہی نہیں پھر اسکو ان جانوروں کے استعجاب و وطن سے
کچھ باک نہیں ہونا چاہیے و قد قال تعالیٰ و لقد ذرانا نوحہ کثیرا من ابن و الانس لیم قلوب لا یفقیہون بہا و لیم عین لا یبصر و بہا و لیم آذان لا یسمعون بہا
اولئک کا لانعام بل ہم اصل داد لئک ہم الغافلون پس درحقیقت گروہ کفر و شرک جانور و وحش غافل لوگ ہیں خلی ہمت دنی صرف
اسی حیات دنیاوی میں منحصر ہوا چار عین ہی انکا مستقر ہو کیونکہ اس سستی سے عروج نہیں اور عقل اندر کہ اس ننگا گاہ کو دیکھیں۔ قال تعالیٰ و اضرب اہم
مثال حیوۃ الدنیا لکما د انزلناہ من السماء فاختلط بہ نبات الارض لآیہ یعنی ان کافروں کے واسطے حیات دنیا کی مثال یہ کہ جیسے بھنے آسمان سے پانی نازل
فرمایا جس سے زمین پر پیدار درختان نکلے پھر ویر نہ گذری کہ وہ ہوا میں تنکے اٹھے پھرتے ہیں۔ اس طرح آدمیوں کی پیدائش و قوت میں بہت کم فرق ہے
پھر ان لوگوں کی ہمت جس چیز کی جانب و نارت سے مائل ہو یہ کچھ بھی عقل ہے و اعادنا اللہ من ذلک الضلال۔ فصل اصحاب عقل سے خطاب ہے
کہ اتو بندگان حق تو کلام ربانی سے مستفید ہو اور عقل کی نعمت سے حکمت حاصل کرو۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حکمت معرفت قرآن ہے کہ اسکے
حکم و تشابہ و مقدم و مؤخر و حلال و حرام و امثال و عبرت سے آگاہ ہو۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ قولہ من یوت الحکمتہ۔ ابن عباسؓ کہنا کہ معنی تفسیر القرآن۔
کیونکہ تلاوت تو شخص کرتا ہے۔ رواہ ابن مردودین طریق جو میر عنہ ابو الدرداءؓ نے کہا کہ حکمت مع تلاوت و حکمت ہے رواہ ابن ابی حاتم۔ یہی قول
مجاہد و ابو العالیہ و قتادہ کا ہے۔ رواہ ابن جریر قال تعالیٰ ذلک لانتال نصیرا للناس ما یعقلوا الا العالمون۔ یعنی یہ سب تو لوگوں کے لیے ہم ضرب
المثل بیان کرتے ہیں اور سواے عالموں کے اسکو کوئی عقل نہیں لاتا۔ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ لوگ مطلقا تلاوت کرتے ہیں اور اسکو معانی
و حقائق تفسیر معلوم کرنا علم اکو نصیب ہے۔ پس جسے اسکی تفسیر جان لی وہ ذرہ علمین داخل ہے۔ عمرو بن مرہ سے روایت ہے کہ جب میں کسی آیت پر گزرتا کہ جسکی
تفسیر مجھے نہیں معلوم ہے تو میں غلین ہوتا تھا سوا سلفے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ و ما یعقلوا الا العالمون رواہ ابن ابی حاتم۔ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جو
شخص قرآن تلاوت کرتا اور اسکی تفسیر میں جانتا ہے وہ ایسا ہے جیسے اعرابی شعر پڑھتا رہتا ہے۔ رواہ ابو ذر الرہوی۔ اور اسی باب میں مجاہد رضی اللہ عنہم
و تابعین کثیر روایات ہیں۔ بالجملة قرآن الہی منبع ہر حکمت و معدن ہر فضیلت ہے اور اسی کی تفسیر جاننا حصول نعمت ہے فصل کیفیت تفسیر و آداب
مفسر علمائے کما کہ جو شخص کتاب الہی عز و جل کی تفسیر چاہے تو اولاً اسکو خود کتاب الہی سے تلاش کرے کیونکہ جو ایک جگہ مجمل ہے وہ دوسری جگہ
مفسر ہو اور جو ایک جگہ موجز ہے وہ دوسری جگہ مبسوط ہے پھر اگر یہ اسکے اور اک سے باہر ہو تو اسکی تفسیر کو حدیث سے تلاش کرے کیونکہ حدیث
بالکلی تفسیر قرآن ہے۔ حتی کہ شافعیؒ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ حکم فرمایا وہ آپ قرآن مجید سے معلوم کیا ہو بدیل قولہ تعالیٰ انا انزلنا
ایک الکتاب بالحق لتعلمہن الناس باذکار اللہ الایہ۔ اور حدیث میں ہے کہ مجھے قرآن مجید اور اسکے مثل عطا کیا گیا ہے۔ مترجم کتاب الہی حکم کر رہا ہے
ابن عباسؓ سے حدیث کے واسطے قرآن سے اصل دریافت کی اور بار بار خود بیان کی چنانچہ انشاء اللہ تعالیٰ مواقع آیات میں معلوم ہوگا۔ اگر

سنت میں نہ پاؤں تو اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم جو شاہد ہر شاہد الوحیٰ ہیں انکی تفسیر نیز نہ مرفوع ہے کہ ذکرہ الحاکم شیخ ابوطالب الطبری نے اوائل تفسیر میں فرمایا کہ بخلاف شرط مفسر کہ یہ کہ اعتقاد صحیح و لزوم سنت پرستقیم ہو ورنہ جبکہ اعتقاد میں نقص ہو اسکو دنیاوی معاملات میں مامون نہیں رکھتے ہیں تو کیونکر دین و اسرار الہی میں سکی بات پر اعتماد ہوگا اور شک نہیں کہ وہ فتنہ برپا کر گیا جیسے باطنیہ و روانض کا حال ہے۔ اقول صاحب کشفات مغزی نے بار بار ذیل میں بطور ضلالت متزلزلہ ایسی غبی تفسیر کی کہ بہت سے عوام اس میں دھوکا کھاتے ہیں اور اس زمانہ میں فرقہ خیر ایک فرقہ ہے جو ہر طرح علوم و اپنا نام و دعویٰ سلام ظاہر کرتے اور اعتقاد و اقوال میں محض لغت میں انکے اعتقادات باطلہ میں سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کمال عقل سے اسوقت کے خیالات کے موافق یہ احکام جاری کیے اور بہت سے امور اس میں موافق اسوقت کے خیالات کے بیان کیے جو فی الواقع نہیں ہیں جیسے آسمان نثار ہو اور زمین گرد آفتاب گھومتی ہو اور ملائکہ و جن وغیرہ غیر محسوسات کوئی چیز نہیں ہیں اور یہ سب کفر و الحاد و زندقہ ہے اور محمد اللہ تعالیٰ مترجم نے آیات کی تفسیر میں تحقیقات کی اور انکے اقوال فاسدہ کے بطلان کے لیے علیحدہ رسالہ لکھا ہے اور عجیب کہ ان میں سے بعض نے قرآن کی تفسیر کے نام سے الحادی کتاب لکھی اور اسکی غرض اصلی یہ کہ عوام مسلمانوں کے اعتقاد میں فتور پیدا کرے اعازنا اللہ تعالیٰ و جمیع المومنین من فتنہ تلک الدجالۃ۔ اور حدیث صحیح کا معجزہ صادق آیا کہ بہت سے گروہ میری امت کے محدثین و مشرکین میں شامل ہو جاویں گے و شیخ و ناخجلہ مفسر سے واجب ہے کہ وہ اس تفسیر پر اعتماد کرے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہو یا صحابہ رضی اللہ عنہم یا انکے حاضرین تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ سے وارد ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ تبع تابعین مثل سفیان الثوری وغیرہ سے بھی جو قول یا روایت کے تقویٰ و روے سے اسی پر محمول ہے کہ انھوں نے کسی تابعی سے بطور وثوق حاصل کیا ہے کیونکہ قرآن مجید میں اس سے کہنا کبیرہ گناہ ہے شیخ نے کہا کہ جدید قول و حدیث و بدعت سے اجتناب کرے۔ اور اگر اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم متعارض نظر آویں تو ان میں جہاں تک جج کرنا ممکن ہو توفیق دے مثلاً الصراط المستقیم کے معنی میں سب اقوال کا مرجع ایک ہی معنی کے جانب ہے اگرچہ عبارات مختلف ہیں پس اس پر کیا قول اختیار کرے جمیع سب اہل ہیں کیونکہ طریقہ قرآن و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما میں کچھ بھی مخالفت نہیں ہے کیونکہ تمام صحابہ و تابعین متفق ہیں کہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی سیرت عین موافق سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے پھر انکے بعد البتہ جو کچھ فتنہ پھیلا وہ پھیلا اور وہ بھی آخر زمانہ خلافت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے شروع ہوا پھر اگر ان اقوال میں موافقت ممکن نہ ہو تو اس باب میں جو تفسیر مرفوع ہو اسی پر اکتفا کرے اور اگر مرفوع حدیث نہ ہو تو موافق قواعد اصول کے ان اقوال میں سے کسیکو ترجیح و تقویت دے مترجم کہتا ہے کہ مجھے بعض محققین کا قول درست معلوم ہوا کہ اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم میں کہیں تعارض نہیں ہے اور مترجم بہت سے مقامات پر وفاق کا اشارہ کیا لیکن بعض وجوہ کا معلوم کرنا ضرور ہے از انجملہ یہ کہ کبھی بعض سلف سے بعض روایت ثبوت نہیں ہوتی لیکن بعض متاخرین نجد اسناد اسکو ذکر کرتے ہیں حالانکہ ان میں ضعف معروف تھا پھر متاخرین پر اسکا مفہوم دشوار ہو گیا اور کبھی بعض متاخرین نے اس کے مفہوم میں خطا کی اور اپنی مفہوم کو روایت کیا اور کبھی مفہوم میں خطا نہیں مگر تفسیر نہ کو موقوف و محل کے بطور جواب ہوتی ہے جسکو راوی نے عموماً روایت کیا اور کبھی اصل تفسیر بطور نص صحیح ہے اور دوسرے عالم سے بطور اشارہ و دلالت کے دوسرے معنی مرفوع ہیں حالانکہ ان دونوں میں حقیقت کچھ منافات نہیں ہے حتیٰ کہ اکثر ایک ہی صحابی سے ایسی دو تفسیریں وارد ہوتی ہیں اور اسی قبیل سے اسباب نزول میں ہوتا ہے کہ آیت کے نزول کے وقت ایک واقعہ خاص تھا جسکا حکم اس آیت کریمہ لیا گیا اور یہ حکم خاص ایک صحابی نے روایت کیا پھر اہمیت کریمہ کا حکم قیامت تک طرح امت پر لازم ہے وہ دوسرے صحابی نے روایت کیا تو دونوں میں کچھ منافات نہیں ہے از انجملہ تفسیر میں اختلاف کبھی ہر تباہ لغت عرب یعنی اجتہاد ہے مثلاً قولہ تعالیٰ غلثہ قروا تیس قرئت میں کبھی غنی حیض آتا ہے اور کبھی معنی طہر آتا ہے پس اول پر کثرت کے معنی یہ ہوئے کہ

عنه اذا صلح صلح الجني كله واذا شرفه شرفه الجني كله ١٣

یہ انہیں ہے یا نہیں ہر ایک کو خوب جانتے ہیں کہ یہ اس مرتبہ کمال پر نہیں ہو سکتا لیکن ہم قطعاً جانتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے لیے یہ اور کمال تھی حاصل تھی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے واسطے قرآن میں مخصوص فرمایا بقولہ اولئک ہم الصادقون واولئک ہم المؤمنون تھا اور رضی اللہ عنہم ورضو عنہم اور کثرت آیات و دلالت اضمحلال نقاب کے روشن ہیں تو جس شخص نے اعتقاد میں اسے حتمات و تغیر نہیں کیا وہ بھی قطعاً اعتقاد کی راہ سے اعلیٰ صلاحت پر ہو پس حاصل یہ نکلا کہ مفسر کی شرط یہ کہ اعتقاد میں سلف صالحین کے مطابق ہو اور اعمال میں ثقہ ہو شیخ نے لکھا کہ مقصود بہتری و سداد ہو اور اس میں جہد بلوغ نظر رکھے یعنی تفسیر غرض اصلاح و نفع اسلام و صلاح مومنین ہو و قال تعالیٰ والذین جاہدوا فینا لنہدہم سبلنا یعنی جنہوں نے ہمارے بارے میں جہد کیا ہم ضرور ان کو اپنی راہوں کی ہدایت فرما دیں گے مترجم کہتا ہے کہ ان راہوں سے مراد ہر شخص کی مسرت و حصول بقدر سعادت ازلی ہے جسید نے فرمایا کہ ہر مفسر کے واسطے اللہ تعالیٰ اس کی راہ خاص ہے ہم شیخ نے لکھا کہ بھر یہ مقصود اس کو جب ہی خلاص کے ساتھ حاصل ہو گا کہ جب وہ شخص مفسر بن گیا ہے بے رغبت ہو ورنہ شیطان اس راغب دنیا کے واسطے گینگاہ رکھتا ہے کہ مقصود و صواب سے روک دے شیخ ابن تیمیہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح صحابہ رضی اللہ عنہم پر قرآن پاک تلاوت فرمایا اسی طرح انکو معانی تعلیم فرمائے اور قولہ تعالیٰ البتین للناس ما نزل الہیم الایہ میں تلاوت و تعلیم معانی دونوں شامل ہیں بلکہ تعلیم معانی خصوصاً عرب کے واسطے اولیٰ واقعہ ہے اور شیخ ابو عبد الرحمن سلجی نے لکھا کہ کوحدیث پہنچی کہ حضرت عثمان و عبد اللہ بن مسعود وغیرہ جو قرآن پڑھتے تھے وہ خود جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دس آیات پڑھتے تو آگے نہیں بڑھتے حتیٰ کہ جو کچھ اس میں علم و عمل ہے سب حاصل کر لیتے چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ ہم نے علم و عمل ساتھ ہی حاصل کیا پس لہذا حفظ سورہ میں انکو مدت گزر جاتی تھی مترجم کہتا ہے کہ قولہ تعالیٰ البتین للناس ما نزل الہیم میں تنبیہ بلوغ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بندوں کی تعلیم کا حکم فرمایا اور آپ کی دعوت تمام عرب و عجم سب کے واسطے عام ہے پس عجم کے واسطے تعلیم آپ کی نیابت میں بذریعہ خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم پوری کی گئی پس قطعاً یہ خلافت نبوت و خلافت حقہ تھی اس فرقہ رافضیہ سخت جاہل و منکر احکام قرآن ہے ہم حضرت انس رضی اللہ عنہ نے لکھا کہ ہم میں جب کوئی شخص سورہ بقرہ و آل عمران پڑھ لیتا تو ہمارے بھائی نکھوں میں بزرگ ہو جاتا تھا۔ رواہ احمد حالانکہ محض حفظ ان سب کو ایک ہفتہ میں بہت آسان تھا ابن عمر رضی اللہ عنہ نے آٹھ برس میں سورہ بقرہ حفظ فرمائی۔ رواہ ابو یوسف صرف تدریس و تفکر معانی و علوم تفسیر جمیع کثیرہ عظیمہ ہیں کہ انکی انتہا تک وصول غیر ممکن ہے و قد قال تعالیٰ اقل لو کان البحر مداد الکلما ت ربی لنفد البحر قبل ان تنفد کلمات ربی یعنی کہہ دے کہ اگر تمام سمندر میرے رب عزوجل کے کلمات کے لیے روشتائی ہو جاوے تو میرے رب عزوجل کے کلمات تمام ہونے سے پہلے یہ روشتائی سمندر ختم ہو جاوے گا و قد قال تعالیٰ و لو ان مافی الارض من شجرۃ اقلام و البحر مداد الایہ بحال حسن بلا ما لہ اسی معنی میں نص ہے پس جہد تفسیر کے واسطے عمر قلیل ہے اور معنی یہ نہیں کہ آٹھ برس میں سورہ بقرہ پوری کر لی بلکہ معنی یہ ہے کہ اسی قدر پراکتفا کیا کہ آئندہ سب کا حاصل کرنا چاہیے ہمیں بقدر کفایت لیا جاوے کہ عمر کوتاہ ہے و قد قال تعالیٰ کتاب انزلنا الیک مبارک لیدبرہا آیاتہ فیہ ہم نے تیری جانب یہ کتاب مبارک نازل فرمائی تاکہ اسکی آیات میں تدبر کریں اور مشرکین پر ملامت فرمائی بقولہ تعالیٰ افلا تدبرون القرآن یعنی قرآن میں صدق و دل سے کیوں غور و فکر نہیں کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اس تدبر کا نتیجہ ان لوگوں کے حق میں فرمایا کہ نکلون ہم قلوب یعقلون بہا یعنی تدبر کی توفیق پاتے تو ان کے واسطے ایسے قلوب حاصل ہوتے کہ جن کے ذریعے سے انکو عقل ہوتی مترجم کہتا ہے کہ یہ زندگی بھر بڑی حیات انوار و روحی حیات الہی القیوم اور اسکی توضیح اوپر گزر جائے گا جملہ صحابہ رضی اللہ عنہم جو خلاصۃ الاحم واسطے خلاصۃ الانبیاء خاتم المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے علم ازال میں مختار و ممتاز ہوئے تھے انکی توجہ تفسیر قرآن کی جانب بے نشان نہ ہو کر بجا الہام راجع تھی ورنہ ہر جہ کہ آدمی کسی فن طب وغیرہ کی کتاب پڑھتا تو اس کے شرو و معانی میں اس قدر کوشش کرتا ہے حالانکہ وہ صرف اسی چند روزہ زندگی کے لیے ہے اور بعد الموت کچھ نہیں بھر یہ کیونکر ہو گا کہ آدمی معین

قرآن میں کوشش کرے اور خصوص صحابہ رضی اللہ عنہم کی جانب یہ گمان کرنا محض غلطی ہو حالانکہ قرآن پاک میں الحیات و روح
مومن و جبل المتین و دنیا میں بطور خفا و بعد موت کے عیاں اسکا ستراج حامی و اوائیکہ سایہ عاطفت میں جو سلطنت اسکے مومن کو حاصل
ہو گی اس خزانہ دنیا میں اسکی مثال تلاش کی ہو واضح ہو کہ مترجم نے بفضل الہی عز و جل سابق میں ذکر کیا کہ محققین رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک صحابہ
رضی اللہ عنہم سے تفسیر میں جو اختلاف منقول ہوا اگرچہ بہت کم ہے وہ بھی حقیقت اختلاف نہیں بلکہ بعض افہام ہم لوگوں کے بوجہ نقص کے اور انہیں
کرتے ہیں اور علمائے راہین اور اک کر لیتے ہیں اور واضح ہو کہ تفسیر بالرایہ کبیرہ گناہ ہے اور مثال یہ کہ مثلاً قولہ تعالیٰ ثم انزلنا الکتاب بالذین صلیفنا
من عبادنا انہم ظالم لنفسہم مقصد و منہم سابق بالخیرات باذن اللہ یعنی پھر عنے کتاب پاک نکو سیرت و سی جنبو عنہ اپنے بندوں پر گزیدہ فرمایا
سو بعض انہیں اپنے نفس پر ظالم اور بعض متحمل ہے اور بعض ان دن میں کیونکہ ساتھ ہفت کرنے والا ہے مترجم کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص ظالم کی تفسیر کرے کہ وہ فرض
و واجبات میں عاصی ہے تو یہ تفسیر جہالت و باطل ہو گی و صحیح مرفوع میں آیا کہ تینوں قسم والے بہتری پر ہیں مترجم کہتا ہے کہ خود آیت کہ میں
فرمایا کہ جنبو عنہ بر گزیدہ فرمایا تو معلوم ہوا کہ نفس پر ظالم حق شرعی ہے نہ بمعیت شرعی اور اس کلام معجز کی تفسیر میں جو علوم و حقائق محتوی ہیں
ایک کتاب کبیر میں آوین اور پھر بھی نئی کوتاہی پر نہ امت ہو گی و روح مومن اسکی حلاوت و لذت سے پرور کرے تو عجیب نہیں ہے فیحان اللہ اللہ اللہ
الحی القيوم و ہو العلم الخیر فصل - طبقات مفسرین کے بیان میں معلوم ہو چکا کہ مرجع تفسیر خود بعض آیات بعض ہی یا حدیث یا تفسیر صحابہ و
تابعین رضی اللہ عنہم اس بیان ہی سلسلہ سے طبقات کا بیان ہے واضح ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں در باب تفسیر قرآن پاک کی غایت حفظ و احتیاط
مرعی قطعی و ریدون کمال رعایت کے قرآن پاک کی تفسیر میں کوئی حرف زبان سے نہیں نکالتے تھے حتیٰ کہ بعض کا بر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے
کون آسمان اپنے نیچے چھپا دیا اور کون زمین اٹھا لی اگر میں نے قرآن میں کچھ زبان سے نکالا جسکا مجھے علم حاصل نہیں ہوا ہو گا روئی فی السنن اور حضرت
مرفوع ہے کہ جس نے قرآن میں اسے کہا وہ کافر ہوا۔ الصحاح و السنن اور طریقہ تفسیر یہ انشاء اللہ تعالیٰ آو گیا۔ یہاں غرض یہ کہ بوجہ کمال احتیاط و خوف
کے اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم سے بہت قلیل تفسیر مروی ہے اور جن صحابہ رضی اللہ عنہم نے تفسیر فرمائی وہ مشہور میں اس میں چاروں خلفائے راشدین یعنی حضرت
ابوبکر الصدیق و عمر فاروق و عثمان ذی النورین و علی رضی اللہ عنہم و عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عباس و ابی بکر بن زید بن ثابت و ابوبوسی اشعری و عبد اللہ
بن الزبیر رضی اللہ عنہم پھر خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم میں حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما سے قلیل تفسیر کی روایت ہے اسوجہ کہ بعد وفات آنحضرت
سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مسئلہ کذاب و غیرہ نے دعویٰ نبوت کیا اور اعراب کو وہ بیابان پھر مرتد ہو گئے اور حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ
نے دوبارہ بزرگ شیران لوگوں کو مسلمان کیا اور وہ عنایات الہی عز و جل جو ان جہادوں میں شامل حال ہوئیں ایک بجزہ عظیمہ صدق رسا
حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم و بران طعی اصدق خلافت حضرت صدیق رضی اللہ عنہ ہی اور اعراب مرتدین ایک جماعت عظیم تھے کہ انکو اللہ تعالیٰ نے
منکوب کیا پس حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا زمانہ خلافت اول تو بہت قلیل قریب دو سال تھا۔ دوم وہ ان مرتدوں کو مسلمان کرنے میں مصروف
ہوا اور بعد اسکے آپ عرب کو جہاد شام و عراق پر روانہ فرمایا حتیٰ کہ دمشق تک آپ کی حیات میں فتح ہوا۔ سوم آپ کی حضور میں اکثر حضرت صحابہ
رضی اللہ عنہم حاضر تھے پس بہت کم بذات خاصہ کی طرف کوئی امر باعث ہوا بلکہ امر اہم خلافت اعلیٰ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور ان ہاں کلمہ
شہد نہایت تھا اور اسی طرح حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے عہد مبارک میں تمام بلاد شام و فارس و مصر وغیرہ فتح ہوئے اور کمال عنایت جناب
اعلائے کلمہ اللہ تعالیٰ مصروف رہی حالانکہ خلیفہ برحق رضی اللہ عنہ کی حضور میں اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم موجود تھے جو لوگوں کو تعلیم فرماتے تھے
اور اللہ تعالیٰ نے جو فیض عطا فرمایا اس سے دعوت قہر رسالت حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نہایت آپ کے خلیفہ اول دوم کے تمام ملکہ و کمالات میں پائی

اور اسی طرح باقی بلاد اسلام خلیفہ ثالث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد مبارک میں قمع ہوئے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں وعدہ فرمایا تھا اور حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بشارت دی تھی پورا کیا لیکن حضرت خلیفہ چہارم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حضور میں زمانہ فتن کی ترقی ہو گئی اور خود آپ کو خوارج دراندیش سے آگاہی ہو چکی تھی پس باوجود ان مشاجرات کے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حضور میں سالکین علم بہت ہوئے کیونکہ زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم قریب گزرنے کے آگیا اور کثرت شہادت سے سرفراز ہوئے پس تابعین کو دریافت سے چارہ نہ تھا واکثر خطابات خطبہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ میں یا دوہانی زمانہ مبارک حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم و ثبوت و استقامت کی نصیحت پر اور یہی خطبات حضرت عمر رضی اللہ عنہم سے مشابہت نظام عدل شریعت پر اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں بوجہ فتن تو حشر کے ضرورت اعلام زائد ہوئی چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فتن کا ذکر کیا اور حضرت خلیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یا ائمہ المؤمنین آپ کو ان فتنوں سے کیا غرض ہو کیونکہ دروازہ بند ہو حالانکہ حضرت خلیفہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس طرح جانتے تھے جیسے آج کے پیچھے کل ہونا معلوم ہو اور اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قحبت المقدس میں قس نصرانی سے پوچھا کہ تو نے مجھے کیونکہ بچاؤ کیا میں حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ دوم ہوں حتیٰ کہ تو نے مجھے دیکھ کر شہر سپرد کر دیا اُسے عرض کیا کہ ہماری کتابوں میں حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفائے اوصاف و حلیہ موجود ہیں پھر آپ نے پوچھا کہ میرا بعد کون خلیفہ ہوگا اُس نے کہا کہ ایک شخص آپ کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل قرابت سے ہوگا اور اس نے سب حلیہ و حالات بیان کیے تو آپ نے کہا کہ رحم اللہ عثمان پھر پوچھا کہ بعد اسکے کون خلیفہ ہوگا پس اُس نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا حلیہ بیان کیا اور کہا کہ وہ خون میں پیرتا ہوگا تو آپ نے اُس کے سر پر دھب ماری اور کہا او گندے او گندے تو نیرت کرتا ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ علی پر رحم کرے اُسے عرض کیا کہ یا ائمہ المؤمنین میری غرض مذمت نہیں ہو بلکہ میری غرض یہ کہ وہ ایسے وقت خلیفہ ہوگا کہ تلوار کھینچی ہوئی اور خون روان ہوگا اور خلیفہ چہارم خود مصلح ہوگا تب آپ کا غصہ فرو ہوا۔ پس یہ اتنا صریح ہیں کہ اُن حضرات کے قلوب میں علم کثیر تھے اور کچھ حاجت اُن کے بیان کی نہیں تھی اور وہ حاجت زمانہ خلافت علی رضی اللہ عنہ میں پیدا ہو گئی لہذا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں شہر علم ہوں اور علی اُس کا دروازہ ہے۔ السنن میں حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم ابو بکر و عثمان رضی اللہ عنہم تک اس مدینہ کا دروازہ کھولنے و علوم معلومہ کاٹنے کی ضرورت اس وجہ سے نہیں تھی کہ سب مدینہ کے اندر عارف معارف اسرار حقہ ائمہ تھے کہ افشا کی حاجت نہ تھی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ مبارک میں دروازہ کھولنے اور ان علوم کو افشا کرنے کی ضرورت پڑی۔ اسی وجہ سے آپ نے تابعین کی استقامت کے لیے بہت سے اخبار ایسے ارشاد فرمائے کہ لوگوں کو صدق رسالت و صدق خلافت پر طمانیت ہوئی اور تابعین میں ایمان راسخ ہوا برخلاف عبد اللہ بن سبا وغیرہ کے جو اڑی مرتد تھے کہ انھوں نے بجائے فائدہ کے اُس کو فساد کا آلہ بنایا اور لوگوں کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں یہ عقائد دلایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ میں اصل نبوت کا استحقاق تھا اور کبھی کہا کہ آپ میں الٰہیہت ہو اور اسی قسم کے بہت سے شرک و کفر کے اعتقادات عوام میں پھیلانے شروع کیے اور چونکہ مشیت ایزدی جاری ہو چکی تھی آخر ایک ذوق اُس کے دام فریب میں مبتلا ہو کر جس جماعت پر لوگ متفق تھے پھٹ کر الگ ہو گیا اور خوارج کی طرح یہ بھی جماعت سے خارج ہو گیا اور آخر میں مبتلا ہو گئے۔ بالجماعہ فصیح وجوہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے تفاسیر کی روایات بہت ہیں کیونکہ باب رحمت اُس وقت کھلنا مقدر ہو چکا تھا۔ اور یہ فیض رحمت تاقیامت اس امت کے واسطے کشادہ ہوا اور نہ علم مدینہ تک رہتا اور عجب صنعت حق عزوجل ہی کہ اللہ تعالیٰ ایک ہی موجد ایک کے ایک قوم کے واسطے باعث رحمت کرتا ہو اور وہی مردوس گردہ کے واسطے باعث نفی و خسارت کرتا ہو کیا نہیں دیکھتے ہو کہ خود جہاد فیض میں دونوں باتیں موجود ہیں۔ بالجماعہ حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے روایات تفسیر ہیں ابو الطفیل نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آپ

خطبہ پڑھتے اور فرماتے تھے کہ مجھے جو چاہو پوچھو کہ واللہ جو کچھ مجھے پوچھو گے تمکو بتلاؤ گا اور مجھے کتاب اللہ پوچھو کہ واللہ جو کوئی آیت نازل ہوئی مگر آنکہ میں خوب جانتا ہوں کہ رات میں نازل ہوئی کہ دن میں نازل ہوئی اور پہاڑ میں اترتی کہ زمین میں اترتی ہے۔ ابو نعیم نے حلیہ میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ قرآن کا نزول سات حرف پر ہوا اور ہر حرف کے واسطے ظاہر و باطن ہے اور علی بن ابیطالب کے نزدیک ظاہر و باطن کا علم ہے۔ سلیمان الاحمسی روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ واللہ جو کوئی آیت نازل ہوئی مجھے ضرور معلوم ہے کہ میں بارہ میں نازل ہوئی اور کہاں نازل ہوئی۔ میرے رب مجھے قلب عقول و زبان سکول عطا فرمائی تھی۔ رواہ ابو نعیم۔ پھر واضح ہو کہ باوجود اسکے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے زیادہ روایت ہے مترجم کتاب کہ شاید سوچے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کو اول یا غیون پھر خراج سے قتال میں زیادہ مشغولی رہی۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ والذی لا آله غیرہ ایسا نہیں ہوا کہ کوئی آیت نازل ہوئی مگر آنکہ مجھے ضرور علم ہے کہ کس شخص کے بارہ میں و کہاں نازل ہوئی اور اگر میں جانوں کہ کوئی شخص مجھے زیادہ آگاہ بکتا اللہ تعالیٰ ہے کہ لوگ اسکی خدمت میں سفر کر کے جاتے ہیں تو میں جانوں۔ رواہ ابن جریر و ابن عباس رضی اللہ عنہما و توحان القرآن میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عباس کو دعا دی کہ اللهم فقه فی الدین علمہ التاویل یعنی اے اللہ سکودین کا فقیہ کر دے اور اسکو تاویل کا علم دیدے۔ اور ایک روایت میں عطاء حکمت کی دعا ہے اور تفسیری روایت میں تعلیم حکمت کی دعا ہے۔ اور ابو نعیم نے متعدد روایات در بارہ ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کیں اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ابن عباس اچھا ترجمان القرآن ہے۔ رواہ البیہقی۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مجھے بھی بزرگان بدر کے ساتھ شامل کرتے یعنی نئے جلسہ میں داخل کرتے تھے پس شاید بعض نے کچھ اپنے دل میں پایا یعنی ناگوار ہوا تو کہا کہ یہ طفل کیوں ہمارے ساتھ میں داخل کیا جاتا ہے حالانکہ ایسے ہمارے لڑکے موجود ہیں پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ طفل ان میں سے ہے کہ تم جانتے ہو پس ایک روز مجھے بلا کر ان میں چھلایا پس میں ہی گمان کرتا ہوں کہ مجھے اسوا سسطہ بلایا تھا کہ اُنکو دکھلا دوں پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آپ لوگ قولہ تعالیٰ اذا جاء نصر اللہ من کیا کہتے ہیں میں نے عرض کیا کہ بروقت نصرت و فتح کے ہم کو حمد و استغفار کا حکم دیا گیا ہے۔ اور بعض نے سکوت کیا اور کچھ جواب نہیں دیا پس مجھے فرمایا کہ اب ابن عباس تو بھی یہی کہتا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ جی نہیں۔ تو فرمایا کہ پھر تو کیا کہتا ہے میں نے کہا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجل ہے جس آپ کو آگاہ فرمایا یعنی جب آئی اللہ تعالیٰ کی نصرت و فتح تو یہ آپ کی علامت موت ہے پس انجرب کی حمد و تسبیح کیجئے اور اُس سے استغفار کیجئے کہ وہ تو آپ ہی ہیں عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تو تو کہتا ہے وہ ہی میں بھی جانتا ہوں۔ رواہ البخاری۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک روز اصحاب رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ آپ لوگ کسی شخص کے بارہ میں یہ آیت نازل جاتے ہیں: ایودا حکم ان تکنون لہ خیمۃ من نخل و اعناب الایہ۔ تو انھوں نے کہا کہ اللہ اعلم پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ خشناک ہو گئے اور فرمایا کہ کو کہ ہم جانتے ہیں یا نہیں جانتے ہیں پس ابن عباس نے عرض کیا کہ میرے دل میں اس آیت کے علم میں سے کچھ تو خوش ہو کر فرمایا کہ اچھے اسکو بیان کر اور اپنے آپ کو حقیر سمجھیں پس ابن عباس نے کہا کہ یہ عمل کے مثل بیان فرمائی گئی ہے حضرت عمر نے فرمایا کہ کس عمل کے مثل پھر فرمایا کہ یہ ایک مرد کی مثال ہے جس نے طاعت الہی پر عمل کیا پھر اسکے واسطے شیطان اٹھا دیا گیا کہ شخص نے میانک معاصی کیے کہ گناہوں نے اسکے اعمال غرق کر دیے۔ رواہ البخاری و الترمذی مختصر۔ اور ابو نعیم نے ہناد کے ساتھ ابن عباس سے روایت کی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک جماعت مہاجرین رضی اللہ عنہم میں بیٹھے پس سلمۃ القدر کا ذکر ہوا پس ہر ایک پاس جو کچھ علم تھا اُسے بیان کیا پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اب ابن عباس تو کیوں خاموش ہو تو ابھی کلام کر اور تیری کم عمری مجھے مانع نہیں میں نے عرض کیا کہ اے امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ نے مجھے وہ ذکر و محبوب رکھتا ہے جتنا چاہتا ہے یا م الدنیا سات میں دائر کیے اور انسان کو سات اطوار سے مخلوق فرمایا اور ہمارے اوراق سات سے پیدا کیے اور ہمارے

اور پر سات سہولت پیدا کیے اور ہمارے تحت میں سات زمینیں پیدا فرمائیں اور سات غطا فرمائیں اور اہل قرابت سے سات کا کھاج حرام کیا اور سات پر میراث کی تقسیم کی اور ہمارے اجسام سے سات اعضا پر سجود لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات کا طواف خانہ کعبہ وصفو مودہ ادا کیا اور رمی الجمار سات رکھا پس میری رائے میں الملیۃ القدیعی مضاف کے سات آخری راویوں طاق میں ہیں پس عمر رضی اللہ عنہ خوش ہو اور فرمایا کہ سوائے اس بچے کے میرے ساتھ کسی موافقت نہیں کی ابو نعیم پھر ابن عباس رضی اللہ عنہ سے تفسیر کے روایات بے شمار وارد ہیں لیکن سناؤ میں طریقہ عقائد میں ملحوظ رکھنا چاہیے (طریقہ جید) جامع طرق الالاساتین طریق علی بن ابی طلحہ الاشعری عن ابن عباس ہے احمد بن حنبل نے کہا کہ میں نے ایک صحیفہ تفسیر روایت علی بن ابی طلحہ موجود ہے اگر کوئی شخص خاص اسی کے قصد سے سفر میں اختیار کرے تو اسکی شقت بمقابلہ اس نعمت کے کچھ بڑی بات نہوگی۔ ابن جریر نے کہا کہ یہ نسخہ ابوصالح ہوا اور ابوصالح کا تب لیت نے معاویہ بن صالح عن علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس ایت کیا امام بخاری نے صحیح میں ابوصالح کے جہت سے لیا اور اکثر اسی پر اعتماد کیا اور ابن جریر و ابن ابی حاتم و ابن المنذر نے بھی اپنی درمیانی وسائط سے ابوصالح کی روایت سناؤ کہیں۔ ایک قوم نے کہا کہ علی بن ابی طلحہ نے خود ابن عباس سے نہیں سنا بلکہ ابواسطہ مجاہد یا سعید بن جبیر لیا ہے۔ ابن جریر نے کہا کہ جب ابواسطہ عالم تقہ معلوم ہو گیا تو کچھ حرج نہیں رہا۔ بالجمالی اسی طریقہ پر لکھ حفاظ نے اتفاق کیا اور دیگر طول و طویل تفاسیر جو کہ جویر عن الضحاک غیرہ روایات کیجاتی ہیں انکی ہامید میں مجہول لوگ غیر تقہ ہیں۔ (طریقہ دیگر) ابن جریر سے بھی تفسیر مروی ہے جو امام مالک کے طبقہ میں ثقافت محدثین ہیں لیکن روایت محمد بن ثور و جراح بن محمد کی ابن جریر سے البشیر ہے جو روئے دیگر اسانید پر وثوق نہیں ہے۔ (طریقہ دیگر) ابن ابی نعیم عن مجاہد عن ابن عباس یہ بھی قریب الصحت ہے۔ (طریقہ دیگر) عطاء بن دینار عن ابن عباس یہ بھی قابل حجت ہے۔ (طریقہ دیگر) ابو روق نے جو ابن عباس کی تفسیر قلیل روایت کی وہ بھی صحیح ہے۔ (طریقہ دیگر) اسماعیل السدسی مختلف اسانید سے ابن عباس و ابن مسعود سے تفاسیر مروی ہیں اور سنی قابل حجت ہیں چنانچہ سنی سے ائمہ حفاظ مثل سفیان ثوری و شعبہ وغیرہ نے روایت کی لیکن سنی سے جو تفسیر مروی ہے وہ اسباط بن نصر نے جمع کی اور اسباط کے ثقیہ ہونے پر اتفاق نہیں ہے۔ اور واضح ہو کہ ابن جریر نے خالص صحیح روایات کا قصہ نہیں کیا بلکہ ہر ایت کے بارہ میں جو اقوال ملے انکو جمع کیا ہے۔ (طریقہ دیگر) مقاتل بن سلیمان نے تفاسیر روایت کیں ہیں ہر جہد کہ مقاتل میں کلام کیا گیا لیکن امام شافعی نے اشارہ کیا کہ مقاتل کی تفسیر بھی ہے اور مقاتل نے کہا کرتا ہوں کہ میں نے ابی جہر سنی کی تفسیر ابواسطہ ابو مالک ابوصالح عن ابن عباس اور ابواسطہ مرقہ عن ابن جہر و دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم سے ابن جریر نے بہت روایات لیں اور ابن ابی حاتم نے تھوڑی روایات لیں ابواسطہ کہ انھوں نے التزام کیا کہ جو صحیح اسناد ہو وہ لاوین۔ واضح ہو کہ حاکم نے کتاب مستدرک میں مرقہ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بہت سی تفاسیر لیں اور انکو صحیح کہا لیکن شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ سنی کی اس اسناد سے بکثرت ایسے اور مرقی ہیں جن میں غرابت و نکارت ہے مرقہ کہتا ہے کہ یہاں ایک مقدمہ ضروری علیحدہ فصل میں بیان کرتا ہوں **فصل** یہاں معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید نازل فرمایا اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر (۶۳) سال میں تھوڑا تھوڑا کر کے مجسم قائل و نوازل اترتا رہا اور مجموعہ کتاب ایکبارگی نزول نہیں ہوا اور اسکا بصیہ انشاء اللہ تعالیٰ آمیدہ معلوم ہوگا۔ اور یہ قرآن مجید ہوا اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب بندوں کے ذریعہ سے پہونچایا اور وہ صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں پس یہ برہان قطعی ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اللہ تعالیٰ کے محبوب و عادل و حجت بندگان خالصین مخلصین ہیں کہ انکے ذریعہ سے کتاب مجید کو عطا فرمائی پس اگر خواہج و روافض کا قول اطل و دیکھو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے صرف معدودے چند صحابہ تھے رہے تو لازم آوے گا کہ قرآن بطور متواتر نہ ہو نہین ملا اسواسطے کہ متواتر قطعی کے واسطے تمام دنیا کے لوگ یہ شرط کرتے ہیں کہ ایسے بے شمار لوگوں نے نقل کیا کہ عقل ان سب کا متفق ہونا محال جانے اور یہ اسی وقت ہے کہ خلفاء راشدین و صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین سب عادل ثقافت اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں

حتیٰ کہ کلام عالم پر انکا نقل کرنا حجت اور قیامت میں کوئی یہ عذر نہیں کر سکتا کہ کہو پروردگار کی کتاب بطور قطعی نہیں پہنچی۔ اور یہ امر معلوم ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مصاحف لکھو اگر تمام ملکوں میں بھیج دیا اور انھیں پڑھواتر عمل ہا پس قرآن و ایمان سب اہل صحابہ رضی اللہ عنہم سے پہنچا پس قرآن و عقائد و تواتر میں۔ اور قرآن کی باقی تفاسیر متواترات نہیں بلکہ جن صحابہ رضی اللہ عنہم سے تفاسیر منقول ہیں تو ضرور یہ کہ درمیانی ناکلین کو دیکھا جائے کہ انکے حافظہ میں بھول نہ ہو بلکہ انکا ثقہ حافظ ہونا معلوم ہو کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم اکثر قریب کل کے صرف دل میں تفاسیر کو مثل قرآن کے حفظ رکھتے تھے اور یہی حال تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ میں تھا پھر جب آخر زمانہ تابعین میں روانض و خروج کی اٹھکڑیاں نظر آئیں تو اسوقت سے جماعت اعظم کے اہل عدل نے احتیاط کی کہ یہ شخص جو روایت بیان کرتا ہو چھپا ہو یا رافضی تہیہ کیے ہوئے تو نہیں یہ لہذا تبع تابعین میں عموماً تصنیف شروع ہو گئی اور انھوں نے کچھ کچھ روافضی و خوارج کو نکال دیا بلکہ جماعت اعظم جس طرح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک سے سب ایک عقائد پر ایک دل تھے اور اسی طرح تابعین بھی سوا اسے بعض کٹریوں کے جو چھوٹے بزرگ خارجی یا رافضی ہو گئے پس جماعت اصلی میں بھی اگر رافضی حفظ میں خرابی ہوئی تو اسکی روایت میں بھی مل گیا پھر تبع تابعین بعد انکے اتباع کے طبقہ نے جو طبقہ چہارم تھا اس طبقہ والوں نے صحیح و ضعیف کو علیحدہ کر دیا جیسے انکے اوپر طبقہ سوم میں امام مالک صحیح موطا تصنیف کی پس طبقہ چہارم میں صحیح بخاری و صحیح مسلم پر اتفاق ہو گیا لیکن بہت سے سنن و مسانید میں صحیح و ضعیف روایات مخلط بھی رہیں پھر انکے طبقہ پنجم میں بھی تصانیف ہیں پھر طبقہ ششم و تابعین میں بہت کثرت ہو گئی شیخ مشائخ مولانا ولی اللہ دہلوی نے ان کتب کے چار طبقہ کیے اول موطا و صحیحین۔ دوم سنن ابو داؤد و ترمذی و نسائی اور کہا کہ مسند احمد بھی سین شامل کیا جاوے اگرچہ اسکی بعض روایات میں بہت ضعف ہے سوم وہ کتب جو بخاری و مسلم وغیرہ کا ہم عصر یا مقدمہ میں نے بغیر التزام صحت کے تصنیف کیں یا التزام صحت کیا مگر وہ کتابیں مشتمل نہیں ہوں یا نہ مستند شافعی وغیرہ کے اور اسی قسم میں زمانہ مابعد یعنی طبقہ پنجم کے صحیح مجملہ کے التزام سے تصانیف ہیں حالانکہ مشتمل نہیں جیسے صحیح ابن جبار وغیرہ۔ چہارم طبقہ میں وہ کتب ہیں جنہیں ایسی روایات مخلوط ہیں کہ طبقہ متقدمین جتنی طبقہ پنجم والوں نے بھی انکو روایت نہیں کیا لیکن اس طبقہ پنجم وغیرہ کو ایک جمع کر دیا تو ان روایات پر اعتماد نہیں ہو سکتا جبکہ منقول ہو چسے مستدرک حاکم و کتب طبری و ابن شامہ وغیرہ اور لکھا کہ ان کتابوں میں بہت سے روایات تفصیل مناتب و مشالب وغیرہ ملتی ہیں جہاں نشان لطیفات سابقہ میں نہیں ہیں پس لازم ہے کہ ہر طبقہ و کتاب کی روایت کو اپنے موقع پر رکھنا چاہیے۔ (فصل) اب پھر رجوع کر کے صحابہ رضی اللہ عنہم سے جو روایات کی گئی ہیں تو ابن عباس سے جن طریقوں پر روایت آئیں انکا بیان اوپر گزرا۔ اور شیخ ابن کثیر نے مستدرک حاکم کی روایات کو جو سدی کی اسناد سے حضرت ابن مسعود وغیرہ سے مروی ہیں کہا کہ ان روایات میں بہت سی نکارت و غرابت ہے یعنی روایت منفرد یا خلاف ثقافت ہے۔ ابن عباس سے منجملہ حیدر طرق کے روایت عطاء بن السائب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ہے۔ اسی طرح محمد بن اسحق عن محمد بن ابی حمزہ عن مکرّمہ و سعید بن جبیر عن ابن مسعود (بیان طرق ضعیفہ بطور اختصار) روایت کلبی اگر تھا ہو تو قابل اعتبار نہیں ہے۔ اور وہ ابوصالح کے واسطے سے ابن عباس سے روایت کرتا ہے اور ابوصالح معتد ثقہ ہیں لیکن کلبی جھوٹ کہا یا غلطی کی۔ روایت محمد بن مردان الضعیف ضعیف ہے۔ روایت مقاتل بن سلیمان ضعیف اور کہا گیا کہ کلبی سے بھی زیادہ ضعیف ہے۔ روایت بشر بن عمار عن ابی روق۔ روایت جویر بن الصخاک۔ اسواسطے کہ بشر بن عمار و جویر بن عمار و نہیں ہیں۔ روایت ضحاک عن ابن عباس میں صرف یہ کلام ہے کہ ضحاک بن مزاحم نے ابن عباس سے ملاقات نہیں پائی لیکن ہر جہہ نزدیک ثقہ کا قول معتبر ہے پس ضحاک نے جہاں کہا کہ ابن عباس کا قول بیان کیا اور نہ کذب ہوتا جو ثقہ کی شان نہیں ہے جیسے علی بن ابی طلحہ کی روایت ابن عباس میں کہا گیا ہے۔ روایت عوفی عن ابن عباس میں صرف عطیہ العوفی کے حفظ میں خلل ہے بلکہ ترمذی نے بعض مواضع میں روایت عطیہ کو حسن کہا یعنی جبکہ دو کسر طریقہ سے قوت ہو گئی۔ شافعی سے منقول ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے تفسیر کی روایات

میں فقط قریب نحوہ حدیث کے ثبوت کو پہنچی ہیں۔ (بیان روایات ابی بن کعب رضی اللہ عنہ) ایک نسخہ کبیر ابو جعفر الرازی عن الربیع بن انس عن ابی العالیہ عن ابی بن کعب روایت کیا گیا شیخ سیوطی نے کہا کہ یہ اسناد صحیح ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ سیوطی نے ابو جعفر الرازی کی توثیق معتد بھی اور یہی ٹھیک ہے چنانچہ کتاب التلخیص ترجمہ ہدایہ میں بعض الدیہ میں مترجم نے مفصل ذکر کیا ہے نا حفظہ۔ پھر واضح ہو کہ سوائے ان صحابہ رضی اللہ عنہم کے دیگر صحابہ مانند حضرت انس ابو ہریرہ وابن عمر جابر وابو موسیٰ شمری وغیرہم رضی اللہ عنہم سے بھی خفیف قلیل روایات ہیں اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ چند روایت متعلق قصص وقصن وغیرہ مروی ہیں جنکی بابت ٹھیک بات یہ نظر آتی ہے کہ انھوں نے یہ باتیں ہیود و نصاریٰ سے لیں۔ مترجم کہتا ہے کہ یہی شیخ ابن کثیر نے افادہ فرمایا ہے اور لکھا کہ ہما د شام میں جنگ یرموک کے فتح کے بعد عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کو دوزا لکتاب میں انصاریوں کی ہاتھ آئین اور بہت سے قصص غالباً ان کتابوں سے نقل ہوئے حالانکہ انہر و ثوق نہیں ہو سکتا ہے خصوص جبکہ انکا تعلق امور آخرت سے ہو۔ یہ سب تو صحابہ رضی اللہ عنہم کی تفسیر کا ذکر ہوا اور اس صحابہ رضی اللہ عنہم کے نام بھی معلوم ہو گئے اور ان سے روایت کرنے والے تابعین کا نام بھی معلوم ہو گیا اور مترجم نے صحابی کے نام کے ساتھ رضی اللہ عنہ سے بھی اشارہ کر دیا ہے جسے شناخت ہو جاوے (فصل) طبقہ تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ جو صحابہ رضی اللہ عنہم کے شاگرد ہیں کبھی تو صحابی سے تفسیر روایت کرتے ہیں اور کبھی بدون اسناد کے تفسیر بیان کرتے ہیں لیکن یہ امتنعین ہی کہ انھوں نے علم حاصل کیا کیونکہ اسے تفسیر حرام ہے ایسا واسطے جمہیں اجتہاد کو دخل نہیں دہنیر لہ حدیث مرفوع کے ہے کیونکہ لامحالہ انھوں نے کسی صحابی کے ذریعہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد پایا ہے شیخ ابن تیمیہ نے کہا کہ تابعین میں تفسیر زیادہ عالم وہ تابعین ہیں جو اہل مکہ ہیں کیونکہ یہ لوگ ابن عباس رضی اللہ عنہ کے اصحاب ہیں جیسے مجاہد بن جبر و عطاء بن ابی رباح و عکرمہ و کلا بن عباس و سعید بن جبیر و طاؤس وغیرہم اور اسی طرح وہاں جو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب ہیں و اسی طرح اہل المدینہ مانند زید بن سلم و انکے پیغمبر عبد الرحمن بن زید بن سلم و مالک بن انس۔ ہر۔ واضح ہو کہ عبد الرحمن بن زید بن سلم کے حفظ میں کلام ہے لیکن امید ہے کہ تفسیر میں انکی روایت معتد ہے۔ ہر۔ پھر تابعین میں مجاہد کو سبقت و تقدیم ہے اور کیوں نہ کہ آپ (س) مرتبہ قرآن مجید کو ابن عباس رضی اللہ عنہ کو سنایا اور روایت ہے کہ میں تین مرتبہ ہر آیت پر توقف کر کے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے انکے نزول و کیفیت کو دریافت کیا۔ خصی نے کہا کہ مجاہد میں زیادہ عالم تفسیر تھے۔ سفیان ثوری نے کہا کہ جب مجاہد مجاہد سے صحیح اسناد سے تفسیر پہنچے تو وہ تیرے واسطے کافی ہے۔ ابن تیمیہ نے کہا کہ اسی وجہ سے شافعی و حنابلہ وغیرہ علماء نے مجاہد کی تفسیر پر اعتماد کیا ہے۔ سفیان ثوری نے کہا کہ تفسیر کو چار علماء سے آوارہ وہ مجاہد و سعید بن جبیر و عکرمہ و ضحاک ہیں تنہا کہ عطاء بن ابی رباح علم مناسک میں زیادہ عالم تھے اور سعید بن جبیر علم تفسیر میں فائق تھے اور عکرمہ علم السیر میں مقدم تھے اور حسن بصری علم حلال و حرام میں سابق تھے عامر بن شراحیل جو شیعہ کے لقب سے مشہور ہیں کہا کہ اب توتن با آئی کی تفسیر کا کوئی عالم عکرمہ سے بڑھ کر نہیں باقی رہا عکرمہ نے کہا کہ جو کچھ میں نے تم سے قرآن میں روایت کی وہ سب ابن عباس سے ہے منجلاہل سبقت کے حسن بصری عطاء بن ابی رباح و عطاء بن ابی سلمۃ الخراسانی و محمد بن ابی القریٰ ابو انا لیبہ ضحاک و عطیۃ العوفی و قتادہ و زید بن اسلم و مرۃ الہمدانی و ابو مالک ہیں۔ اور انھیں کچھ قریب بیچ بن انس عبد الرحمن بن زید بن سلم و مالک جماعت دیگر ہیں۔ میں سب لوگ توقیہ و مفسرین میں ہیں اور انکے اکثر اقوال خود از تلقین صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں (فصل) پھر اس طبقہ تابعین قرمانکے برابر طبقہ تابعین قرمانکے تفسیر میں کتابیں تصنیف کیں جن میں اقوال صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کو جمع کیا جیسے تفسیر سفیان بن عیینہ و کعب بن الجراح و شعبہ بن الحجاج و زید بن ہارون و عبد الرزاق و آدم بن ابی ایاس و اسحق بن ابی یوسف و روح بن عبادہ و عبد بن حمید و سعید و ابو یکر بن ابی شیبہ وغیرہم۔ انھوں نے اسناد کے ساتھ اقوال صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کو جمع کیا لیکن بوجہ دور

علم و معرفت کے ضعیف اسانید بھی بغیر تنبیہ کے لکھیں اس واسطے کہ انہیں قوی و ضعیف کی معرفت بخوبی معروف تھی پھر ان کے بعد ایک طبقہ آیا کہ جنہوں نے
 سب استیعاب کیا اور بعض نے صرف اسانید صحیحہ کا التزام کیا پس شیخ ابن جریر الطبری نے تفسیر مع اسناد تالیف کی اور یہ تفسیر سب سے بڑی تفسیر جامع ہے
 کہ اسکے مثل نہیں ہوئی۔ اول بن ابی حاتم نے التزام صحیح سند کے ساتھ تالیف کی اور ابن ماجہ و حاکم و ابن مردودہ و ابوالشیخ بن حبان و ابن المنذر
 وغیرہم نے تالیفات کیں اور ان سب میں اسناد بجانب صحابہ و تابعین و تبع تابعین مذکور ہیں اور ابن جریر نے باوجود اسکے ترجیح اقوال و توجیہ کی
 جانب بھی توجہ فرمائی پھر ایک زمانہ شروع ہوا کہ اسمین لوگوں نے اسانید حذف کر دیں اور ضالی اقوال نقل کرنے لگے جس سے قوی و ضعیف و صحیح
 و مرئی سب خلط ہو گئے پھر اسکے بعد اس سے بھی زیادہ خرابی یہ شروع ہوئی کہ جسکو کوئی مضمون ظاہر ہوا اسنے اپنی رائے بھی درج کر دی اور کچھ لوگوں نے
 اسکو نقل کرنا شروع کر دیا اور یہ نہیں دیکھا کہ اسکی اصل کہاں ہے بلکہ یہ گمان کر لیا کہ شیخ بہت محقق شخص تھا اسنے خواہ مخواہ ایسا ہی قول نقل کیا ہوگا
 جسکی اصل صحیح ہوگی اور ایسے ہی اقوال پر مدار کا رٹھتا گیا اور یہ نہیں دیکھا کہ سلف صالحین سے اس بارہ میں کیا تفسیر مروی ہے چنانچہ قولہ تعالیٰ
 غیر المعضوب علیہم ولا الضالین کی تفسیر میں مجھے دس اقوال ملے حالانکہ صرف صحیح تفسیر معصوب علیہم کی ہیود اور ضالین کی نصاریٰ سے یہی تفسیر ہے
 اور یہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور یہی صحیح صحابہ و تابعین و تابعین سے ماثر ہے حتیٰ کہ ابن ابی حاتم نے کہا کہ میں اس کوئی قول حملات درمیان نہیں
 کے نہیں جانتا ہوں۔ پھر اسکے بعد ایک زمانہ آیا کہ جسے جس فن علم میں تجربہ حاصل کیا اسنے قرآن مجید کی تفسیر میں اسی فن پر اتنا کر لیا مثلاً نحو کی کو
 دیکھو کہ وہ تفسیر لکھنے بیٹھا حالانکہ اعراب و اس کے وجوہ تملک کثرت نکالتا چلا جاتا ہے اور قواعد و مسائل نحو یہ لکھتا جاتا ہے قطع نظر اسکے کہ فنون
 بلاغت و معانی مقصود میں کلام معجز کس مرتبہ پر ہے۔ اسی طرح جسکو تاریخ کے فن میں توغل ہے وہ ہر طرح کے رطب یابس وغیرہ قصص و تاریخ ہی جمع کرتا
 جاتا ہے خواہ صحیح ہوں یا ہوں چنانچہ تعلیمی کی تفسیر میں یہ بہت ملگا۔ اسی طرح فقیہ اسمین کن باطمانہ سے آخر تک ابواب فقہ و اصول و اولیٰ لکھتا
 جاتا ہے اور اختلافات مجتہدین کے جوابات و خلافیات لاتا ہے جیسے تفسیر قرطبی میں ہے اور اسی طرح علم کلام و مباحث عقلیہ والا اسی قسم کے مباحث کہ
 فلاسفہ کے اقوال و رد و قبح سے بھرتا ہے جیسے امام فخر الدین رازی کی تفسیر کبیر میں ہے حتیٰ کہ بعض محققین نے کہا کہ اسمین سوائے تفسیر کے بہت کچھ موجود ہے
 اسی طرح مبتدعین کو دیکھو کہ وہ ہر مقام پر اپنی بدعت باطلہ ہی کی بحث لاتا ہے حالانکہ آیت کریمہ کو اس کچھ تعلق نہیں ہے۔ شیخ بلقینی نے فرمایا کہ میں نے
 کثافات میں بہت جگہ سے اسکا اعتراض سمجھ لیا مثلاً قولہ تعالیٰ فمن رزق عن النار و ادخل الجنة نقدنا۔ یعنی جو شخص آگ سے در کیا گیا اور جنت میں داخل کیا
 گیا وہ اپنی مراد پر ناز ہوگا۔ اسکے بعد کثافات لکھتا ہے کہ جنت سے بڑھ کر کون فوز ہوگا) اسکا مطلب یہ کہ دیدار باری تعالیٰ نہیں ہے حالانکہ اہل سنت
 و الجماعہ کے نزدیک جنت کا فوز اسی وجہ سے کمال مرغوب ہے کہ وہاں دیدار باری تعالیٰ شانہ نصیب ہوگا۔ اسی طرح کچھ کو دیکھو تو وہ آیات
 میں وہ افتراء بانہ صتا ہے جو اللہ تعالیٰ و اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا مثلاً قولہ تعالیٰ ان ہی لافتنک۔ یہ نہیں مگر تیرا فتنہ۔ بلکہ لکھتا ہے کہ
 بتدون پر ان کے پروردگار سے زیادہ مضر کوئی چیز نہیں ہے۔ اسی طرح دیگر اقوال کفر و الحاد ہیں۔ پس ایسے ہی لوگوں کی نسبت حضرت خذیفہ رضی اللہ
 نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں ایک قوم ہوگی جو قرآن کو شتر الدقل کے مانند شتر کر نیگیں اسکو اسکی تاویل کے
 خلاف تاویل کریں گے۔ کما رواہ ابویعلیٰ وغیرہ۔ اگر سوال کیا جاوے کہ یہ کون تفسیر متعصبین تو میں جواب دوں گا کہ تفسیر ابن ابی جعفر ابن جریر الطبری
 اللہ فی کمونہ علماء معتبرین جنہیں امام نووی بھی اپنی سب اتفاق کیا کہ اسکے مثل کوئی تفسیر تالیف نہیں ہوئی ہے نہ مخلص الما تقان۔ مترجم کتاب تفسیر
 ہمارے دیار میں نادر الوجود ہے اور میں نے تفسیر امام ابن کثیر کو دیکھا کہ اس باب میں نفیس ہے اور اکثر روایات مع الاسناد ہیں اور جن اسانید کو حذف
 کیا اسکا حوالہ دیا اور خود حافظ الحدیث معتدین سے ہیں چنانچہ کشف الظنون میں اس تفسیر کی تعریف مذکور ہے اور مترجم نے زیادہ عماد افسی میر ہے

رکھا اور عمدہ مطالب کو کتب صحاح و سنن و دیگر تفاسیر مانند معالم التنزیل و سراج المنیر وغیرہ ملقط کیا اور جن قصص و حکایات کی نسبت علماء محققین نے لغویات کا اشارہ کیا ہو انکو ترک کیا کیونکہ صحیح و عین بیان وہ ہے جو کتاب الہی غرض میں فرمایا کہ اسی قدر سے کمال نفس متعلق ہو اور جہاں تک قوی ثابت ہو
ہیں وہ زائد کیے گئے لیکن کہیں کہیں سراج کے قصص کسی فائدہ خاص سے منقول ہیں جبکہ جیالوس انکی تحقیق و تنقید کر لی گئی۔ اور بعض قواعد
ان شار اللہ تعالیٰ آئندہ مذکور ہونگے۔ (فصل) اتقان میں فرمایا کہ کلام الصوفیہ کچھ تفسیریں ہیں جو مترجم کتاب ہے کہ اسی واسطے میں نے تفسیر علیحدہ
کر کے عرائس کی بعض عبارات کو بلفظ اشارات لکھا ترجمہ کیا۔ م۔ ابن الصلاح نے کہا کہ میں شیخ ابوالحسن ابوالواحد فی المفسر کی تحریر پائی کہ شیخ ابو عبد الرحمن
اسلمی نے حقائق التفسیر میں اس گرامی کا یہ اعتقاد ہے کہ یہ تفسیر ہے تو یہ کفر ہے۔ ابن الصلاح نے کہا کہ میرا قول یہ ہے کہ صوفیہ میں جو لوگ عتقاد کے لائق
ہیں جہاں بھون کوئی لکھ کہ انکو تفسیر کے طور پر نہیں کہا اور نہ انکا یہ خیال ہے کہ آیت میں یہ مقصود نص ہے ورنہ ملاحظہ باطنیہ کا مذہب ہو جاتا۔
باوجود اسکے اس سے سکوت بہتر تھا اور کاش یہ لوگ ان فوائد کو علیحدہ بیان کرتے کیونکہ اس میں ایک طرح کا التباس ہو گیا علامہ نسفی نے عقائد
میں لکھا کہ نصوص قرآن وحدیث اپنے ظاہر معنی پر ہیں اور ظاہر سے پھر کر ایسے معانی چکا باطنیہ فرقہ دعویٰ کرتا ہے محض الحاد ہے مترجم کتاب ہے کہ باطن
لحد ایسے معانی کی جانب تخریف کرتے ہیں جو حقیقی یا مجازی کچھ نہیں ہیں چنانچہ علامہ تفتازانی نے لکھا کہ یہ محمد بن مدعی ہیں کہ نصوص میں
ایسے معانی ہیں کہ سوائے معلم کے انکو کوئی نہیں جانتا جو معنی دعویٰ کرتے ہیں کہ جس سے بیعت کی ہو وہی انکو خوب جانتا اور تعلیم کرتا ہے
اور اس سے ان محمد و ان کی غرض یہ کہ شریعت کو بالکل مٹا دیں اور یہ لوگ محمد زندق ہیں۔ ہاں محققین مشائخ جو کہتے ہیں کہ
نصوص سے ظاہر معنی مراد ہیں اور باوجود اسکے نصوص میں بعض ایسے اشارہ ہیں کہ ان میں اور ظاہر معنی ہیں جو مقصود میں تطبیق ممکن ہے تو یہ قول
کمال ایمان و عنان ہے مترجم کتاب کہ میں نے قدما سے مشائخ و اولیاء معرفین کے کلمات کو متبع کیا تو بے شبہ وہ اشارات عین معرفت ہیں بلکہ وہ
نصوص خود مستفاد ہیں لیکن ان کے ساتھ ضروری ہے کہ آدمی اپنے قلب متوجہ الی اللہ تعالیٰ ہو اور یہ ہوا جس سے جدا ہوا اور باوجود اسکے بعض اشارات
کا استفادہ نصوص کثیرہ کے اقادات کر ترتیب لطیف کے ساتھ جمع کرنے سے نکلتا ہے اور بعض لطائف کا استفادہ آسان ہے مثلاً اللہ تعالیٰ نے ایمان
کی خوبی ہر نیندہ کی شناخت میں اس طرح رکھی کہ انکو موت محبوب ہو اور قدما سے مشائخ سے ماثور ہے کہ ولی کے واسطے موت نعمت غیر مرتبہ نہیں اسکا
استفادہ بوجہ متعدد ہے اول قولہ تعالیٰ قل ان کانت لکم الدار الآخرة عند اللہ خاتمة من دین الناس فتمنوا الموت ان کنتم صائقین۔ اور مذمت فرمائی
ہو وغیرہ کی بقولہ۔ یو واحد ہم لوغیر الف سنہ لیکن کمال رحمت سے یہ امر مومنوں پر ظاہر مخصوص نہیں فرمایا کیونکہ قبل کمال کے موت سے کرامت طبعی ہوتی ہے
علامہ برین خوف الہی غرض میں ایمان ہے کیونکہ یہ کوئی بندہ تکبر نہیں کر سکتا کہ اسکے واسطے دار آخرت ہو بلکہ وہ صرف محبت صادقہ رکھتا ہے سعید بن جبیر
رحمہ اللہ تعالیٰ نے حجاج ظالم سے کہا تھا کہ تو میرے قتل سے یہ نشان ہو گا اور تجھے یہ غم نہ ہو کہ تو نے مجھے اچھے قتل کیے کیونکہ وہ لوگ موت کے منتظر تھے
اور مترجم کہتا ہے کہ قال تعالیٰ منہم من فنی خبیثہ ومنہم من تغیر۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ولقد کنتم تمنون الموت من قبل ان تلحقوا بقدرا تمیوہ واتمم ظنکم
اور جب اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کی حرص حیات دنیاوی پر مذمت فرمائی تو ہم لوگوں کو کان لگانا چاہیے۔ و فی الحدیث السعید من وعظ بفرہ یعنی موعیہ وہ
ہے کہ دوسری کو دیکھا نصیحت پاوے۔ وقد قال تعالیٰ واما الحیوة الدنیا الا شاع الفور۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمناے موت سے منع فرمایا میں معنی
کہ نیک کی نیکیاں زیادہ ہونگی اور بدکار شاید توبہ کی توفیق پاوے پس یہ حکم حق ہے اور کسی کو روا نہیں کہ کسی کو کہہ دے کہ وہ موت کی تمنا کرے کیونکہ
یہ امر آخرت سے مبیہ کی ہے کیونکہ مومن خائف موت سے فقط اپنے گناہوں و ذلالت سے ہراساں ہوتا ہے باوجود جزم اس امر کے کہ مغفرت الہی غرض میں
کے ساتھ دار آخرت ہی دار کرامت و عیش ہے اور جو شخص حصول مراد کو اس دار فانی سے نکل جانے پر متعلق دیکھے وہ جذب محبت میں آرزو مند ہو گا جہاں لاکھ

اسمیں اور جس شخص کو دیکھو در سے منہ سے موت ہے تفاوت علم و جبل اور تفاوت آسمان و زمین ہے پس یہ اشارہ تو نصوح کے ساتھ آسانی سے مفہوم ہے اور یہاں اشارات و قیام ہیں کہ طول و تفکر کے ساتھ حاصل ہوتا ہے و ما یزکرا لا و لا الالباب - اور یہی محققین حکماء و ربانین ہیں بجلالت ملاحظہ باطنیہ کے کہ جو عین و سوسہ شیطان و نفس میں شیطانی خیالات کے متبع و نصوح کے معانی سے منکر ہیں اور خوب جان لینا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان الشیاطین لیوحن الی ولیائہم - اور باین معنی یہ لوگ اکثر امور سے لوگوں کو بدعوئی کشف و الہام آگاہ کرتے اور اپنے دام میں پھنساتے ہیں حالانکہ عوام یہ نہیں جانتے کہ انکو الہام شیطانی ہے اور کوئی شخص پاؤ گے جو اپنے قیاسات سے الہام و کرامت میں اور استدراجات شیطانیہ میں اپنی قوت سے فرق کرے اور اسی جہت سے اللہ تعالیٰ نے ہکونہایت آسانی سے فرق کر نیکاطریقہ بتلادیا کہ جو شخص عین اتباع سنت و شریعت پر مستقیم ہو وہ دلی ہے اور جو اس خارج ہو ہر چند وہ کرشمہ دکھلاوے ہرگز اُس پر ایمان نہ لائے کیونکہ صراط مستقیم سے جب باہر ہو تو کیونکر جانو گے کہ لطف الہی عز و جل سے گمراہ کیا گیا ہے یا وہ شیطان کے تابع کر کے مطر و کیا گیا ہے پس جو لوگ لباس صوفیہ میں سپرے ہو لاکھوں مرتبہ رکھتے ہیں جب دیکھو کہ وہ شریعت و اتباع سنت سے خارج ہو تو ہرگز مطمئن نہ ہو کہ وہ شیطان کی اتباع میں کمال رکھتا اور وحی شیطانی سے بہت سے استدراجات دکھلاتا ہے اور مترجم نے اس قسم کے چند درجہ بیان کر دیے کہ وہ شریعت میں الحاد اور معانی نصوح سے جاہل و اذوقال میں تخریف کرتا ہے - اعوذ باللہ تعالیٰ من ذلک - ص - قال اللہ تعالیٰ ان الذین یخونون فی آیاتہ لا یخفون علینا - اسکی تفسیر میں ابن عباس نے کہا کہ الحاد آیات یہ کہ کلام الہی عز و جل کو بوجہ موقع رکھے - رواہ ابن ابی حاتم - اور ابن جوزی نے فرمایا کہ ہر آیت کے شان ہے کہ اسکے موافق ایک قوم نے عمل کیا اور اسکے واسطے ایک قوم آوگی جو اس پر عمل کرے - رواہ ابن ابی حاتم - مترجم کہتا ہے کہ اسمیں حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر عمل کرنے والے قیامت تک ماضی مستقبل اہل بین و خیر از حدیکہ حضرت آدم سے لیکر تازمانہ اسلام جو لوگ گزرے جہان تک کسی کا حال معلوم ہو سکتا ہو مگر وہ کہ خود قرآن پاک میں بیان ہے اور عجائبات میں ہے کہ قرآن پاک کی تاویلات آیات ہر ایک قوم مابعد میں مشاہدہ ہوتی جاتی ہے اور دلیل سیر یہ کہ خود حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو شخص اذنین و آخرین کا علم چاہے وہ قرآن سنو رہو - ذکرہ فی التلقان او بعض نظر بطور آسان شال کچھ یہ ہیں کہ قال تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا ان کثیرا من الاحبار والربان ینسبون الیہا کل کلام من دین اللہ تعالیٰ یعنی اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو خطاب فرمایا کہ یہ اہل ایمان بہت سے علماء یہود اور درویشان نصاریٰ البتہ باطل و زریعہ سے لوگوں کے مال کھاتے اور بدبخت ہیں علماء و مفسرین کہ انکو منہیں کو احبار و ربان کا حال میں تنبیہ کے واسطے سنایا کہ تم میں ایسے لوگ نہ ہونا چاہئیں - حالانکہ اسوقت اہل ایمان مشاہدہ کرتے ہیں کہ بہت لوگ کلام نبی ہو گئی و تیسرے دیکھتے ہیں کہ دعوات و منکرات کے ذریعہ سے عوام کو اپنی طرف راغب کرتے ہیں اور علماء ربانین کی نصائح سے انکو روکتے ہیں حتیٰ کہ عوام اہل حق کے دشمن ہو جاتے ہیں اور اس قسم کے درویشوں کو ہر جگہ پاؤ گے تو اللہ تعالیٰ و اللہ فتنہ لا تصیب الذین ظلموا منکم خاصۃ - یعنی ایسے فتنہ سے بچو جو تم میں سے ظالموں کے لئے والوں ہی کو خاصۃ نہیں پہنچے گی - یعنی وہ فتنہ جب نازل ہوا تو عام ہو گا ظالم و متقی سب کو گھیر لے گا - حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت میں ایک قوم نے ظلم کیا اور اسکے بعد مسلمانوں میں فتنہ پھیل گیا تو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ اس آیت کو پڑھ کر فرماتے کہ ہم نہیں جانتے تھے کہ سنی دلیل ہم ہی لوگوں میں واقع ہوگی یعنی افسوس کرتے کہ ہم سب کو اس وقت ان ظالموں کو گرفتار کرنا واجب تھا تو لیکن امر الہی قدر مقدور ہے حدیث میں ہے کہ تم لوگ ظالموں کے ہاتھ روکو گے ورنہ اللہ تعالیٰ تم میں بھڑک پیدا کرے گا حتیٰ کہ تم میں سے مرد صالح و عا کرے گا اور قریب ہوگی اور تمام تفسیر کتاب میں دیکھو - اسمیں تنبیہ ہے کہ اس ملک میں سلاطین و امراء نے ظلم کیا و طرح طرح کے شہوات پر کمر باندھ لیا و اسوقت علماء و حکماء صاحبان نے کچھ نہ کیا یا وہ نہ مانے آخر سب ہی مغلوب کر دیے گئے حتیٰ کہ کوئی دوسرا تنقید نظر نہیں آتے ہیں - اسی قسم سے حدیث اشراط الساعۃ میں ہے کہ یوں گے چارے والے عمارات عالیہ میں تطاول کرے گی اور اسوقت ہم کچھ ملوک الارض ہونگے - تاویل و اللہ تعالیٰ اعلم بالظنراتی کہ اقوام تیار ہی نے

اس میں جو لوگوں نے ایمان لیا ہے

اس میں جو لوگوں نے ایمان لیا ہے

مدینہ میں اور مدینہ سورہوں میں کون آیات مکہ میں تھیں یا مدینہ میں ہوئیں۔ اور یہ جاننے کے لئے کس کلام کو مکہ سے حبش یا مدینہ لے گئے اور کس کلام کو مدینہ سے نقل کیا اور کون کلام محفل و کون مفصل قرآن کے آیات کے مکہ یا مدینہ میں پہنچے تھے یہ سب کچھ احوال ہیں۔ ہر بالحدیث انواع کثیرہ مفیدہ ہیں اندازہ ایک کو نوع علیحدہ میں بیان کرنا مناسب ہے۔ النوع الاول بیان مکہ و مدینہ کے واضح ہو کہ اصطلاح کی مدنی داخل قرآن مجید میں اور نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ قرآن کا نزول مکہ و مدینہ و شام میں ہوا۔ رواہ الطبرانی فی کبائرہ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ شام سے بتوک مراد یہی جہاں آپ غزوہ تبوک کو تشریف لے گئے اور وہاں قرآن مجید نازل ہوا۔ اور وہ بارہ یا زودہم کے آیات کثیرہ ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ مکہ و مدینہ سے ان دونوں کی حالت قیام مراد یہی اندازہ اصطلاح یہ کہ مکہ وہ سورہ یا آیت جو ہجرت سے پہلے نازل ہوئی خواہ مکہ میں ہو یا طائف وغیرہ سفر میں ہو اور مدینہ وہ کہ بعد ہجرت کے نازل ہوئی خواہ مدینہ یا سفر میں اگر چہ مکہ میں ہو۔ مثلاً ہذا جو بتوک یا حج وغیرہ میں نازل ہوئی وہ مدنی ہے۔ حضرت ابن مسعود نے قسم کے ساتھ بیان کیا کہ میں ہر آیت کے سبب نزول کو اور مقام نزول کو جانتا ہوں (دیکھارواہ البخاری) پس یہ علم غریب ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوع روایات اس باب میں ہیں بلکہ یہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے حفظ پر مبنی ہے۔ پھر اکثر علماء اس بارہ میں منقول روایت پر اعتماد کرتے ہیں اور بعضوں کی سیاق و احکام وغیرہ سے بھی استنباط کیا۔ (بیان مکہ و مدینہ) واضح ہو کہ آج کل جس ترتیب قرآن مجید تلاوت ہوتا ہے وہی ترتیب لوح محفوظ ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا قطعی اجماع ہے اور اسی پر صحابہ رضی اللہ عنہم کو حفظ تھا اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے سورہوں کو طویل و وسط و قصیر کے لحاظ سے دوسری طور پر جج کیا لیکن ترتیب لوح محفوظ میں اُن سے کچھ اختلاف ماثور نہیں ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سورہ انفصام پوری کی گیارہ گئی مکہ میں نازل ہوئی یا ستائیس تین آیات قل تعالوا الخ۔ اور اس سے پہلے جو سورہ ہیں (بقدرہ آل عمران و نساء و وہ مدینہ میں نازل ہوئیں اور مکہ میں نازل ہو سورہ اعراف و یونس و ہود و یوسف و زمر و براءیم و سورہ حج و غفل سوا آخری تین آیات کے کہ وہ مدینہ میں غزوہ احد سے واپسی کے وقت نازل ہوئیں۔ سورہ بنی اسرائیل و کہف و مریم و طہ و انبیاء و سورہ حج سوائے تین آیات ہر ان چھ اقصا فی ربہم ہیں کہ یہ آیات مدینہ میں نازل ہوئیں۔ سورہ المؤمنین و الفرقان و سورہ شعراء سوا آخری پانچ آیات یعنی الشعراء و تیمم الخ و ون الخ کے سورہ النحل و القصص و النکبات و الروم و سورہ لقمان سوائے قولہ و انما فی الارض من شجرة اقلام الخ کے کہ مدینہ میں نازل ہوئیں۔ سورہ السجدة سوا تین آیات امن کان مومن الخ کے۔ سورہ سبا و قاطر و تیسرے الصافات و ص و سورہ زمر سوائے تین آیات قل ان عبادی الذین سرفوا الخ کے کہ وحشی قاتل حمزہ رضی اللہ عنہ کے بارہ میں نازل ہوئیں۔ سورہ مائے سبعہ جو اسم یعنی ساتویں سورہ تم تمیمی کی ہیں۔ سورہ ق و الزلزال و طور و النجم و القمر و سورہ الرحمن و الواقعة و الصف و سورہ التغابن سوا چند آیات آخری کے کہ وہ مدینہ میں نازل ہوئیں۔ سورہ الملک و سورہ ن و الحاقہ و سورہ سأل و سورہ نوح و الجن و الزمر سوائے آیات ان ربکم تعلم انکم تقوم الخ کے سورہ المذثر سے آخر قرآن تک بھی سب مکہ میں نازل ہوئے۔ سورہ اذا زلزلت و اذا جاد نصر اللہ و قل ہو اللہ احد و قل عوذ رب الفلق و قل عوذ رب الناس کے کہ یہ مدینہ میں نازل ہوئے اور اسی طرح مدینہ میں نازل ہو سورہ انفال و براءہ و نور و احزاب و سورہ محمد و الفتح و الحجرات و الحدید و اسکے مابعد کی سورتیں سب سورہ تحریم تک کہ یہ سب مدینہ میں۔ رواہ ابو جعفر الخاسر باسناد وجید رجالہ کلمہ ثقات من علماء العربیۃ المشہورین۔ اور بہیقی نے عکرمہ حسن بن ابی الحسین مرسلہ اور بطریق مجاہد عن ابن عباس موصولہ اسکے معنی روایت کیے۔ (بیان ترتیب نزول) یعنی مثلاً ملکات سورہوں میں اول کون کون سورہ اُترتی پھر آخر تک اسی طرح مدنیات میں نزول کی ترتیب کیونکہ یہ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کمال رحمت و عین حکمت سے اسی ترتیب لوح محفوظ پر جو موجود ہے

نازل نہیں فرمایا بلکہ حسب مواقع و ضرورات کے نازل فرمایا اور اس میں بعض لطائف اسرار ہیں جو آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ بیان ہو گئے اندا تکاوت
کی موجودہ ترتیب تو معلوم ہے۔ رہا علم ترتیب نزول تو ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب کسی سورہ کا ابتداء مکہ میں نازل ہوا تو وہ مکہ میں لکھا
جاتا تھا پھر اللہ تعالیٰ جو کچھ چاہتا تو اس میں زیادت و محو فرماتا تھا اور قرآن میں سے جواول نازل ہوا وہ اقربا سم ربک ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ
طول کے ساتھ ابن ابی نعیم نے بہت ضعیف روایت کیا اور میں نے دو وجہ سے اسکا ترجمہ چھوڑا ایک یہ کہ اسناد قوی نہیں ہے اور دوم یہ کہ ابتداء کے
لحاظ سے سورہ لکھا گیا جیسا کہ خود ابن عباس سے مروی ہے اگرچہ ابتداء میں چند آیات کا نزول ہوا پھر باقی تمام سورہ مدینہ میں نازل ہو پس
بلحاظ کثرت کے سورہ مدنی ہے اور بلحاظ ابتداء کے مکی میں شمار ہو گا پس عوام کو خط ہو جائیگا شیخ ابن الحضار نے فرمایا کہ کوئی سورہ مکہ و مدینہ
میں مگر ان کے اس میں سے آیات متنبی ہیں۔ اسکا حاصل یہ کہ سورہ کا مکی یا مدنی نام بوجہ کثرت آیات کے ہے ورنہ مدنی میں سے جو آیات قلیلہ کہ مکہ
میں نازل ہوئیں ان کے لحاظ سے وہ مکہ ہوگا۔ یا مکہ سے جو آیات مدینہ میں نازل ہوئیں ان کے اعتبار سے وہ مدنی ہوگا لیکن اکثر ذرا کے لحاظ سے نام
رکھا گیا۔ شیخ ابن الحضار نے کہا کہ (۲) سورہ بالاتفاق مدنی ہیں اور (۱۲) سورہ کے مکی و مدنی ہونے میں اختلاف ہے اور باقی بالاتفاق مکی ہیں۔
(فصل) جن سورتوں کے مکی و مدنی ہونے میں اختلاف ہے از انجملہ۔ الفاتحہ۔ ابو عبیدہ و فریابی نے بسند صحیح حضرت مجاہد سے روایت
کیا کہ وہ مدنی ہے اور ابن عطیہ نے بھی قول زہری و عطاء و سواد و عبد اللہ بن عبد بن عمر نقل کیا اور طبرانی نے بسند صحیح مجاہد کے طریق سے ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ان ابلیس نے ان جن انزلت فاتحہ الكتاب و انزلت بالمدینۃ یعنی جب سورہ فاتحہ الکتاب نازل ہوا تو ابلیس اس کا
برو یا اور وہ مدینہ میں نازل ہوئی۔ بعض علماء نے کہا کہ شاید آخری جملہ کہ مدینہ میں نازل ہوئی، مجاہد نے اپنا کلام ملا دیا یعنی اسے طبرانی
بیان فرمایا کہ وہ ابو ہریرہ کے کلام سے مل گیا حتی کہ راوی اسکو کلام ابو ہریرہ سمجھا۔ کیونکہ جب وہ علمائے نزدیک سورہ فاتحہ مکہ سے اس دلیل سے
کہ اول تو شریع میں محمود نہیں کہ کوئی نماز بغیر فاتحہ ہو۔ دوم یہ کہ قولہ تعالیٰ السبع المثانی والقرآن العظیم کی تفسیر صحیح بخاری وغیرہ میں سورہ فاتحہ ہے
اور آیت کریمہ سورۃ الحج میں ہے جو بالاتفاق مکہ ہے تو سورۃ الحج سے پہلے نزول ہوا جس سے اجماع رکھا۔ مترجم کہتا ہے کہ دلیل اول کا ضعف
ظاہر ہے اور دلیل دوم کا جواب یہ ہے کہ تحقیق کچھ نزدیک سبع مثانی سات سورہ طوال ہیں چونکہ سات سورہ مع باقی قرآن کا علم اس
سورہ فاتحہ میں جمع فرمایا جیسا کہ حسن بصری وغیرہ سے بسند صحیح مروی ہے اور اتقان کے نوع فاضل و مفصول میں تو وضع مذکور ہے لہذا انحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ فاتحہ سے تفسیر فرمائی کیا نہیں دیکھتے ہو کہ سبع مثانی و قرآن عظیم دونوں کی یہ تفسیر ہے اور یہ نہیں دیکھتے ہو کہ
بالاتفاق آپ نے یہ تفسیر مدینہ منورہ میں فرمائی ہے۔ پس یہ دونوں دلائل ضعیف ہیں ہاں ابتداء میں جو اثر کہ ابن عباس سے منقول ہے
اس سے بھی مدینہ ہونا ظاہر ہوتا ہے کیونکہ سورہ انعام سے پہلے سورہ تون کو مدنی فرمایا ہے بعض علماء نے دونوں قول میں اس طرح توفیق دی کہ
سورہ فاتحہ دوم مرتبہ نازل ہوئی۔ مترجم کہتا ہے کہ جیسے آیت وضو میں اشکال ہے کہ وہ بالاتفاق سورہ مدینہ میں ہے حالانکہ نماز بغیر طہارت کے ہاتھ
نہیں ہے۔ اور جسے یہ زعم کیا کہ سورہ نسا مکہ ہے اسکا زعم خلاف حدیث صحیح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے زعم غلط ہے۔ (از انجملہ سورہ یونس)
بقول مشہور مکہ ہے۔ ابن عباس نے کہا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو کفار عرب نے تعجب سے انکار کیا کہ اللہ تعالیٰ کی شان اعلیٰ ہے کہ وہ مکی سکایا
میں نازل ہوا۔ اکان للناس عجبا الایۃ۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ مترجم کہتا ہے کہ اس قدر صرف ثبوت ہوا کہ مکہ میں نزول شروع ہوا اور یہ مثانی نہیں کہ
زائد سورہ کا نزول مدینہ منورہ میں واقع ہوا ہوا فہم۔ (سورہ اعدا) مجاہد و علی بن ابی طلحہ کی روایت ابن عباس میں کہ یہ سورہ اور روایت ہے کہ مکہ
اور دیگر روایات میں مدینہ ہے اور وفاق یہ کہ باعتبار اکثر آیات کے مکہ و بعض آیات مانر قولہ تعالیٰ لعلکم تعلم کل شیء لآیتہ مدینات ہیں۔ (سورۃ الحج

اثر ابن عباسؓ میں جو اوپر گزرا کہ یہ بات شنائے جنایات کے اور دیگر آثار میں مدنیہ ہو اور جوہور کے نزدیک اس سورہ میں آیات مکہ و مدینہ
مختلط ہیں یعنی اکثر کے لحاظ سے مکی یا مدنی نہیں کہہ سکتے ہیں۔ (سورۃ الفرقان) جوہور کے نزدیک مکہ ہو اور قول ضخاک میں مدنیہ ہو۔
(سورۃ یس) مشہور یہ کہ اتفاقاً مکہ ہو اور بعض نے قول غریب مدنیہ ہونے کا نقل کیا۔ اسی طرح (سورۃ ص) کا حال ہے۔ جیسے سورہ
محمد و حجرات مدنیہ ہیں اور قول غریب مکہ کا نقل کیا گیا۔ (سورۃ الرحمن) جوہور کے نزدیک مکہ اور یہی صواب ہو بدلیل روایت
الترمذی و الحاکم و بارہ حسن جواب الحسن حالانکہ فقہ جن مکہ میں واقع ہوا تھا۔ وعن اسامہ بن ابی بکر قالت سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وسلم و ہو یصلی نحو الکرن قبل ان یصدع یا یومر و المشرکون یسمون قبای لآ کر کہا تکذبان۔ رواہ احمد باسناد جید۔ (سورۃ المائد) بقول
جوہور مدنیہ ہے لیکن خلاف نہیں کہ اس میں آیات مکہ میں ظاہر ادا ابتدائی ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام کا سبب یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم
یہاں گئے تو ایک صحیفہ دیکھا جس میں اول سورہ حدید مکتوب مکی اسکو پڑھا اور یہی سبب سلام ہوا۔ کما رواہ ابی ہریرہ وغیرہ۔ (سورۃ المائد)
بقول جوہور مختار و مرجح یہ مدنیہ ہو علیہ السلام نے کہا کہ ہم لوگ چند اصحاب رضی اللہ عنہم شیخ ذکر کرتے تھے کہ اگر ہم جانتے کہ اللہ تعالیٰ کے
نزدیک کون غل زیادہ محبوب ہو تو اس پر عمل کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا تو ہم سب اللہ مافی السموات و مافی الارض و ہوا و تر و حجر و ہوا و تر و حجر
آمنوا لم تقولون الا ہذا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر سورہ تک شافی۔ رواہ الحاکم وغیرہ۔ (سورۃ الجمعۃ) بقول صحیح وہ کل مدنیہ ہے
بہر حال حدیث ابی ہریرہ عند البخاری و قصہ انقضاء بجالالت خطبہ بروایت صحیح۔ (سورۃ التین) ایک قول میں صرف آخر مدنیہ ہو
اور دوم میں کل مدنیہ ہو۔ (سورۃ الملک) مشہور قول اتفاقی یہ کہ مکہ ہو و غریب قول جمہول یہ کہ مدنیہ ہو اور صواب اول ہے
(سورۃ الانسان) بعض نے آیت واحد لا تعبد الاہم کو مکہ کہا اور بعض محل کو مدنیہ۔ (سورۃ المطففین) بروایت نسائی
عن ابن عباس مدنیہ ہو والا سنا صحیح پس یہی معتد ہے۔ (سورۃ الاعلیٰ) بقول جوہور مکہ ہے بتائید حدیث البخاری عن ابی ہریرہ
رضی اللہ عنہ اور شاید کہ سفر ہجرت میں نزول ہو۔ (سورۃ الفجر) بقول جوہور مکہ ہے۔ (سورۃ البیضاء) اظہر یہ کہ مکہ ہے ہر حال
ہو۔ (سورۃ اللیل) بقول شمر مکہ ہے اور قصہ اسباب نزول سے مدنیہ ظاہر ہوتی ہے و قبل غلط۔ (سورۃ القدر) اکثر کے نزدیک
مکہ ہے اور ترمذی و حاکم نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھایا گیا کہ بنو امیہ آپ کے منبر پر ہیں تو آپ کو ناگوار ہوا پس نازل ہوا
انا اعطیناکم الکوشر۔ و نازل ہوا انا انزلناہ فی لیلة القدر۔ لیکن مزی نے کہا کہ یہ حدیث منکر ہے۔ (سورۃ النہر) بقول شمر مکہ ہے
اور مدنیہ کی تائید بروایت ابو جتہ البدری رضی اللہ عنہ کہ جب سورہ لم یکن نازل ہوئی تو جبریلؑ نے آکر کہا کہ یا رسول اللہ آپ کا رب و مالک
آپ کو حکم فرماتا ہے کہ آپ ابی بن کعب کو یہ سورہ پڑھا دیں۔ رواہ احمد۔ اسی واسطے شیخ ابن کثیر نے جزم کیا کہ مدنیہ ہے۔ میں کہتا ہوں کہ سنن و ابی
ابی بن کعب میں مرفوع وارد ہے کہ میرے رب مجھے حکم دیا کہ میں تجھ پر سورہ لم یکن پڑھوں پس ابی بن کعب عرض کیا کہ یا رب غزوہ جمل میں آیا آپ
فرمایا کہ ہاں پس ابی بن کعب رضی اللہ عنہ روئے۔ (سورۃ الزلزال) میں مکہ و مدنیہ کے دونوں قول ہیں اور حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بروایت ابن
حجی تم دلیل ہے کہ وہ مدنیہ ہے۔ (سورۃ العادیات) دونوں قول میں سے مدنیہ ہونے کی دلیل روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ ہے۔ رواہ الحاکم وغیرہ
(سورۃ الصلح) شمر یہ کہ مدنیہ ہے کیونکہ ابن ابی حاتم نے بن ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اسکا نزول انصاریہ کے وقت یا کعب بن جحش میں ہوا جو بنو قریظہ
کیا تھا۔ اور بخاری نے ابی بن کعبؓ روایت کی کہ ہم اسکو قرآن میں جاتے تھے کہ لو کان ابن آدم و اولیاء من ذہاب خیر ہا تک کہ سورہ الصلح نازل ہوئی۔ اور ترمذی
ترمذی نے علی رضی اللہ عنہ و باب غار القبری دلیل ہے۔ (سورۃ اراکند) میں بھی دو قول ہیں۔ اور مرجح مکہ ہے۔ (سورۃ الکوشر) صواب یہ کہ مدنیہ ہے

پہلے حدیث مسلم عن ابن رضی اللہ عنہ وندرجہ النووی (سورة الاخلاص) میں دو قول در لائل متعارض ہیں شیخ سیوطی نے کہا کہ میرے نزدیک مدنیہ ہونے کو ترجیح دی جانی چہ میں کتاب سبب رسول میں بیان کیا ہے۔ (سورة الفلق وسورة الناس) مختار یہ کہ دونوں مدنیہ ہیں۔ اس میں اشارہ ہے کہ انکی مکہ ہونے کی دلیل بھی موجود ہے میں کہتا ہوں کہ شیخ سیوطی نے بعض آثار ابتدائی تقان میں اس کے مؤید روایت کیے ہیں۔ (التنبیہ) بہیقی وابن الحضار نے کہا کہ ہر سورہ میں آیات مدنیہ ہیں لیکن بعض لوگ اس میں صرف اجتہاد پر ہمتا دہ کرتے ہیں اگرچہ سلف سے روایت ہو (الضوابط) جسے کی مدنی کی شناخت ہوتی ہو اور بعض تحقیق کیا کہ عند تحقیق یہ ضوابط کلیہ نہیں ہیں بلکہ شرہ میں مسخوٹے کہا کہ جہاں یا ایہا الذین آمنوا یا یہ مدنیہ میں آتا رہا گیا اور جہاں یا ایہا الناس ہے وہ مکہ میں آتا رہا۔ رواہ الحاکم والبیہقی والبار۔ اور ابو عبیدہ نے اس کا ترجمہ جو ابن مسعود کے اصحاب میں ہیں روایت کیا اور میمون بن مہران کہا کہ جہاں قرآن میں یا ایہا الناس یا نبی آدم ہے وہ کی ہے اور جو یا ایہا الذین آمنوا ہے وہ مدنی ہے۔ رواہ ابو عبیدہ ابن الحضار نے اشارہ کیا کہ حدیث عبد اللہ بن مسعود کی اس وضعیف ہے اگرچہ نسخ نسخ بیان کرنے والوں اس پر اعتماد کیا اور مترجم کے نزدیک تلخیص یہ کہ قول عبد اللہ بن مسعود کی تاویل و طرح ہو سکتی ہے اول یہ کہ نزول سے معنی متعارف مراد ہوں پس وارد ہوگا کہ سورہ بقرہ مدنیہ ہے حالانکہ اس میں یا ایہا الذین آمنوا واریکم الذی خلقکم موجود ہے اور سورہ نساء مدنیہ کے اول ہی میں یا ایہا الناس موجود ہے اس طرح بہت سی مکہ سورتوں میں یا ایہا الذین آمنوا موجود ہے پس بعض نے زعم کیا کہ یہ ضابطہ کلیہ نہیں بلکہ اکثر یوں ہی واقع ہوا۔ تاویل دوم یہ کہ مکہ میں یا مدنیہ میں نازل ہونے سے یہ عرض کرنا اس کا حکم ان لوگوں سے متعلق ہے پس اس تاویل پر مبنی یہ ہوے کہ نزول کسی مقام پر ہوا یا ایہا الناس اور یا نبی آدم خطاب باہل مکہ ہے اور مترجم کہتا ہے کہ اس وقت میں ابتدا خطاب اہل مکہ کو ہوا اگرچہ تبلیغاً تو دنیا بھر کے کافروں کو خطاب ہے لیکن یہ ملاحظہ ہے کہ جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذات شریف خود موجود تھے ان پر اتباع اولاً وبالذات فرض متعمد ہے مقصود یہ کہ خطابات قرآنی میں ایہا الناس اولاً وبالذات مخاطب اہل مکہ ہیں پھر تمام عرب کے نبی پرست پھر تمام روز میں کفار ہیں اگرچہ اہل ایمان کو خود یہ نصیحت برابر محفوظ رکھنا لازم ہے کیونکہ وہ مومنین تو ایمان ہی لائے پس انھیں کو اصل نفع اور ہدیہ برابر ایمان پر ہے نہ شیعہ اور یا ایہا الذین آمنوا خطاب اہل مدنیہ کو ہے یعنی آنکہ یہ خطاب ان لوگوں کو ہے جو ایمان لائے اور معلوم ہوا کہ ظہور ایمان بغیر مغلوبی کے مدنیہ میں ہوا اگرچہ ایک جماعت عظیم مکہ میں مسلمان ہو چکی تھی پس اس خطاب سے مومنین مقصود ہیں اور ان میں اولاً وبالذات تو مہاجرین و انصار ہیں پھر تمام عرب پھر کورین اور یہ تاویل دلی ہے۔ اس معلوم ہوا کہ بعض قرآن مکہ میں نازل ہوا اور وہ تعلق باہل مدنیہ ہے یعنی مہاجرین و انصار اس اولاً مخاطب ہیں اور بعض نزول مدنیہ میں ہوا اور مومنین تو اس پر ایمان لا چکے پس حکم خطاب اولاً متعلق باہل مکہ ہے کیونکہ اہل مکہ پر سے مقدم ایمان لانا واجب تھا اسید اسطی افھنین پر اولاً جاد ہوا (مثلاً متعلقہ هذا الباب) واضح ہو کہ قولہ تعالیٰ یا ایہا الناس انما خلقناکم من ذکر وانتمی نزول حکماً میں بروز فتح مکہ ہوا یعنی ہجرت کے آٹھویں سال جب کفر فتح ہوا تو وہاں یہ آیت نازل ہوئی حالانکہ بنا بر اصطلاح مذکور کے یہ آیت مدنیہ ہے۔ اسی طرح قولہ تعالیٰ الیوم اکملت لکم دینکم مقام عہدہ حجۃ الوداع اور قولہ تعالیٰ ان اللہ یرکم ان تودوا الامانات الا یہ بحی عثمان بن طلحہ انجی بھی نازل ہوا اور حکماً مدنیہ ہیں۔ اور اس کے عکس سورة الممتحنہ کا نزول مدنیہ میں مگر حکم متعلق باہل مکہ ہے چنانچہ تفسیر دیکھو۔ قولہ تعالیٰ فی سورة النجم الذین یحسبون انہم لا اثم والفوا حش لا اثم۔ پھر یہ سورہ مکہ ہے لیکن مشابہہ مدنی ہے کیونکہ فوا حش جن میں حدود واجب ہو حالانکہ حدود کی مترادف مدنیہ میں ہوئی ہے۔ سورہ والعدایات اگرچہ مدنی ہے مگر مشابہہ نزول مکہ ہے مثال جو قرآن کہ مکہ سے مدنیہ لائے وہ سورہ یوسف و اخلاص و سج اسم ربک الاعلیٰ ہے مثال جو مدنیہ سے مکہ لائے قولہ تعالیٰ یا لولیک عن الشہر الحرام قتال فیہ۔ اور آیت الریاء۔ اور ابتداء سورہ برادۃ وغیر ذلک چنانچہ تفسیر میں اپنے اپنے مقام معلوم ہوگا۔ مثال جو حبشہ کو لے گئے قولہ تعالیٰ قل یا اہل الکتاب تعالوا الی کلمۃ سولہ الآیات۔ شیخ سیوطی نے کہا کہ ان آیات کو روم بجا بھی صحت کو

ہو چکا۔ اور صحیح ہوا کہ جعفر بن ابی طالب نے نجاشی حبشہ کو سورہ مريم سنائی تھی۔ (النوع الثانی) در بیان حضری و سفری حضری حالت میں قرآن کثیر نازل ہوا اور یہ ظاہر ہے کہ سفری کی مثالین ذکر کرنا مناسب ہے۔ اول قولہ تعالیٰ واتخذوا من مقام ابرہم مصلیٰ کیونکہ سال حجۃ الوداع میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے درخواست کی کہ تم خلعت المقام نماز طواف ادا کریں تب نازل ہوا۔ (دوم) قولہ تعالیٰ لیس لبربان تا تو البیوت من ظہور ہا۔ عمرہ صبیہ میں بروایت ابن جریر عن الزہری۔ (سوم) قولہ تعالیٰ والتموا الحج والعمرة لله جنانچہ ابن ابی حاتم نے صفوان بن اسیہ عجلۃ الوداع میں ایک شخص عرفی لباس کے سوال احرام عمرہ میں روایت کی میں کہتا ہوں کہ مختصر حدیث صحیح مسلم میں موجود ہے۔ (چہارم) قولہ نفس کان مکرم مضیا الایہ۔ سب کتب بن عمر رضی اللہ عنہ در سفر حج بروایت احمد بلکہ صحیحین۔ (پنجم) قولہ تعالیٰ الذین استجابوا للہ والرسول من بعد ما صابہم القرع الایہ۔ حمزہ الا اسکیر مقام پر نازل ہوئی۔ رواہ البیہقی عن ابن عباس باسنو صحیح یعنی غزوہ احد کے بعد جب آپ لشکر لیکر لاہور تک گئے۔ (ششم) قولہ تعالیٰ ان اللہ یامرکم ان تودوا اللہ والیہا الایہ غزوہ فتح مکہ میں جو فتح کعبہ کے اندر نازل ہوئی۔ کہ رواہ ابن مردویہ اور صحاح میں فتح مکہ میں نزول مذکور ہے۔ (ہفتم) قولہ تعالیٰ اذ انزلت فیہم فاتتہم الصلوۃ الایہ۔ عسفان میں در بیان ظہر وعصر کے نازل ہوئی کما اخرجہ احمد عن ابی عیاش الترمذی۔ (آٹھم) قولہ تعالیٰ الیوم اکملت لکم دینکم الایہ عرفات میں بعد ظہر کے بیوم الجمعۃ الوداع میں نازل ہوئی کما فی الصحیح عن عمر۔ (نہم) آیت تمیم کا نزول بیدار یا ذات الحجیش میں نازل ہوئی کما فی الصحیح عن عائشہ۔ (دہم) اذ تستغیثون ربکم الایہ کا نزول بدر میں ہوا بروایت الترمذی۔ (یازدہم) اول انفال کا نزول بدر سے مراجعت میں ہوا۔ بروایت احمد۔ (دوازدہم) قولہ لو کان عرضا قریبا وسفرا قاصدا لاتبعوک ولكن بعدت علیہم الشقة الایات۔ کا نزول غزوہ تبوک میں ہوا بروایت ابن جریر۔ (سیزدہم) قولہ لئن سالتکم لقیولن انما کننا نخوف و نطلب الایہ۔ غزوہ تبوک کے سفر میں بروایت ابن ابی حاتم۔ (چہار دہم) خاتمۃ النخل کا نزول غزوہ احد میں جب حضرت حمزہؓ کے شہد پر پڑے۔ بروایت بیہقی والبرکلیکن بروایت ترمذی وحاکم بروز فتح مکہ۔ (پانزدہم) قولہ اذن للذین یقاتلون بانہم ظلموا الایہ بھٹک جانا کہ سفر حجرت میں نازل ہوا بدلیل آنکہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کی تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ان لوگوں نے اپنے پیغمبر کا لاہی و اللہ یہ لوگ بھلاک ہونگے پس یہ حکم نازل ہوا۔ رواہ الترمذی عن ابن عباس لیکن مترجم کہتا ہے کہ صحاح میں روایت ہے کہ جب جہاد کا حکم نازل ہوا تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں پہلے ہی جانتا تھا کہ یہی ہوگا۔ (شانزدہم) سورہ انا فتحنا بعد صلح حدیبیہ کے خواہ حدیبیہ یا اسی کے قریب نازل ہوئی کما فی الصحیح۔ (ہفدہم) قولہ سیزم الحج دیولون الدبر الایہ۔ یوم بدر میں نازل ہوئی۔ (بہزدہم) اذا جاز نصر اللہ۔ اوسط ایام تشریق میں نازل ہوئی پس آپؐ و اہل بیتؑ کے خطبہ معروفہ پڑھا۔ رواہ البیہقی والبرکلی۔ اور اس باب میں روایات دیگر ہیں۔ (نوع ثالث) معرفت لیلی و نہاری اور اسکی مثالین بہت ہیں اور اکثر قرآن کا نزول دن میں ہوا اور بعض رات میں نازل ہوا چنانچہ (۱) قولہ ان فی خلق السموات والارض واخلائ اللیل والنهار آیات لا ولی لہا الا اللہ کی تفسیر میں دیکھو کہ رات کو نزول ہوا کما فی صحیح ابن حبان (۲) قولہ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک لی قولہ واللہ یتصمک من الناس۔ رات میں نازل ہوئی۔ رواہ الترمذی والحاکم۔ (۳) سورہ النعام ابن عباسؓ نے کہا کہ مکہ میں رات میں نازل ہوئی اس شایع کہ اس کے ساتھ شہر ہزار فرشتے تسبیح کرتے ہوئے مشابہت میں تھے۔ رواہ الطبرانی وابو عبیدہ۔ (۴) قولہ تعالیٰ علی شانئہ الذین خلّفوا حتی و افاضت علیہم الایہ آخری تہائی رات باقی تھی کہ آیت توبہ نازل ہوئی کما فی الصحیح من حدیث کعب بن مالک رضی اللہ عنہ (۵) سورہ مريم چنانچہ ابو مریم النسانی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضور میں عرض کیا کہ رات میرے بیان لڑکی پیدا ہوئی تو فرمایا کہ رات حج سورہ مريم نازل ہوئی پس اس لڑکی کا مریم نام رکھو۔ رواہ الطبرانی۔ (۶) آیت حجاب نازل ہونے کے بعد عورتوں کو پردہ کے ساتھ اپنی ضرورت میں نکلتے کی آیت رات میں نازل ہوئی چنانچہ صحیح بخاری میں ام المومنین سودہ رضی اللہ عنہا کے قصہ میں ہے اور چونکہ زواج مطہرات رات ہی میں بضرورت ہوتا تھا تو چھوڑ کے

حکما کرتی تھیں جیسا کہ قصۃ الافک میں حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث صحیح میں ہے (۶) سورہ انافتنا چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ رات مجھ پر ایسی سورت نازل ہوئی کہ جیسے آفتاب چمکتا ہے اس سے زیادہ محبوب ہے پس سورہ انافتنا تلاوت فرمائی۔ اور تمام حدیث صحیح بخاری میں ہے۔ (۸) سورہ والمرسلات کہ وہ شب عرفہ نبی نوین فوی حجہ کورات میں غامضی میں نازل ہوئی۔ رواہ الاسماعیلی فی مستخرجہ اور صحیحین میں بدون ذکر شب عرفہ موجود ہے۔ اور اس نوع کے امثلہ دیگر ہیں۔ (التنبیہ) آیۃ الیتیم سفر میں وقت صبح کے نازل ہوئی کافی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا فی الصحیح۔ آیۃ لیس لک من الامر شیء او یتوب علیکم آیۃ بھی صبح میں نازل ہوئی بلکہ یہ عجیب ہے کہ نماز میں نزول ہوا چنانچہ صحیح کی حدیث میں ہے کہ جب نماز صبح کی دوسری رکعت میں آپ چاہتے تھے کہ اہل مکہ میں ابوسفیان وغیرہ پر قنوت میں بدعا فرماویں کہ یہ آیت نازل ہوئی جب میں آپ کو اس سے منع فرمایا گیا۔ (التنبیہ) حاکم نے حدیث جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ زیادہ سچا خواب وہ ہوتا ہے جو دن میں ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مجھے دن میں وحی کے ساتھ مخصوص فرمایا ہے رواہ الحاکم فی التاریخ۔ اس سے لازم آیا کہ وحی خاصۃً دن ہی میں نازل ہوئی ہے۔ جواب یہ کہ روایت مذکور صحیح نہیں بلکہ منکر ہے قابل حجت نہیں ہے۔ (فائدہ جلیلہ) وحی کبھی اسی حالت میں نہیں ہوتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج مطہرات میں سے کسی کے لحاظ میں ہوں سوائے حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے چنانچہ صحیح میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ذکر فرمایا کہ عائشہ کے بارہ میں کوئی شخص مجھے تکلیف نہ دے کہ کسی زوجہ کے ساتھ میں مجھ پر وحی نازل نہیں ہوتی سوائے عائشہ کے یہی مثل آیت لیس لک من الامر شیء آیۃ کے لئے نظیر ہے اور اس حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ عنہا کی بے مثل فضیلت ظاہر ہے۔ المترجم (نوع الرابع) آیات گراموسرہ کی مثالوں میں سے (۱) کلامہ کی میراث میں دو آیتیں ہیں۔ واحدی نے کہا کہ ان میں پہلی آیت جو سورہ نسا کے اول میں ہے وہ سرہ میں نازل ہوئی اور دوسری آیت جو سورہ نسا کے آخر میں ہے وہ گرامین نازل ہوئی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی امر میں بار بار اس قدر عرض نہیں کیا جس قدر کلامہ کے بارہ میں عرض کیا اور آپ بھی کسی بارہ میں اس قدر رشتی نہیں فرمائی جس قدر اسکے بارہ میں مجھ پر رشتی فرمائی حتیٰ کہ انگلی سے میرے سینہ میں چونکا اور فرمایا کہ ای عمر تجھے وہ آیت گراما کافی نہیں ہوئی جو سورہ نسا کے آخر میں ہے۔ رواہ سلم۔ اسی طرح مستدرک کی حدیث ابوہریرہ رضی اللہ عنہ میں اس آیت کو آیت الصیغ فرمایا۔ رواہ الحاکم۔ اور واضح ہو کہ جو قرآن کہ سفر حجۃ الوداع میں نازل ہوا وہ سب گرامین شمار ہے جیسے اول نذہ وقولہ الیوم اکملت لکم دینکم۔ وقولہ واتقوا یوماً ترجون فیہ الی اللہ۔ وآیت دین وسورۃ النصر۔ اور اسی طرح جو آیات کہ غزوہ تبوک میں نازل ہوئیں وہ بھی گرامی ہیں اس واسطے کہ غزوہ مذکور شرت گرامین واقع ہوا تھا۔ (بیان امثلہ سومانی) یعنی جو سرہ میں نازل ہوئیں۔ (۱) قولہ ان الذین جاؤ بالافک لآیات۔ چنانچہ صحیح کی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں وارد ہے کہ سرود میں نازل ہوئی۔ (۲) جو آیات غزوہ احزاب میں نازل ہوئیں وہ بھی سرہ میں ہیں کیونکہ حدیث حذیفہ رضی اللہ عنہ میں ثبوت ہے کہ سخت جاڑ تھا کما رواہ البیہقی وغیرہ۔ اور اس میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اذکروا نعمۃ اللہ علیکم اذ جاؤکم جنود الایات۔ (نوع خامس) امثلہ فراشی ونومی یعنی جو بستر و خواب میں نازل ہوا کیونکہ آپ کا خواب بیدار ہی بہتر تھا چنانچہ صحیح و سنن میں احادیث اس باب میں صرح ہیں بلکہ خواب نبیاء علیہم السلام وحی ہے کیونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے نبی فرزند خواب میں دیکھا اور اسی پر عمل واجب ہوا چنانچہ قرآن مجید میں مذکور ہے (مثال اول) قولہ تعالیٰ واثبتہم من الاناس۔ اس وقت نزول ہوا کہ آپ بستر خواب پر تھے چنانچہ اوپر گزرا۔ (۲) قولہ تعالیٰ علی التلثۃ الذین خلفوا۔ چنانچہ صحیح میں ہے کہ تہائی آخرت باقی تھی کہ نزول ہوا اور حالیکہ آپ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھے۔ منی یہ کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا اس حالت میں پاس ہٹ جاتی تھیں۔ چنانچہ حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے تصریح فرمائی کہ مجھے۔ (۹) خصال عطا ہوئے۔ الخ۔

از انجملہ ایک خصلت یہ ذکر فرمائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایسی حالت میں وحی نازل ہوتی کہ آپ اپنی ازواج میں سے کسی کے لحاظ میں ہوتے پس یہ بی بی آپ سے الگ ہٹ جاتی تھی اور میں آپ کے لحاظ ہی میں رہتی اور آپ پر وحی کا نزول ہوتا تھا۔ رواہ ابو علی مترجم کتابہ کہ کہ اصل حدیث میں (عند ام سلمہ) کا لفظ ہوا اور اسکی دو تفسیریں ہو سکتی ہیں (۱) ام سلمہ کے پاس تھے۔ جیسا کہ ترجمہ کیا گیا۔ (۲) ام سلمہ کے بیان تھے۔ اور یہ محاورہ معروف ہے جیسے کہتے ہیں کہ فرسی و دبیۃ عند فلان۔ یعنی فلان کے پاس میرا گھوڑا و دبیۃ ہے یعنی اسکے بیان و دبیۃ ہے اور یہ مراد نہیں کہ اس سے ملا ہوا ساتھ ہی پس شاید کہ آپ اس وقت نماز تجمید میں ہوں جب وحی نازل ہونی حالانکہ آپ اس رات حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے بیان تھے۔ اسی طرح واضح ہو کہ خواب میں نزول قرآن کی مثال بھی حقیقت موجود نہیں ہے اگرچہ خواب انبیاء بھی وحی ہوتا ہے۔ امام رافعی نے کہا کہ یہ تو صحیح ہے لیکن قرآن مجید کے بارہ میں موجود یہ کہ کل قرآن حالت بیداری میں نازل ہوا ہے۔ المترجم۔ خوابی کی مثال میں کہا گیا کہ سورۃ الکوثر ہے چنانچہ حضرت انس سے روایت ہے کہ ایک وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے درمیان تشریف رکھتے تھے کہ یکایک اغفاء کیا پھر مسکرانے ہوئے سر اٹھا کر فرمایا کہ ابھی مجھ پر ایک سورہ نازل کیا گیا پھر بسم اللہ کے ساتھ انا اعطیناک الکوثر آخر تک پڑھی۔ رواہ مسلم۔ اغفاء ایک خفیف اُونگہ جیسے سر اٹھ کر ہوتی ہے۔ رافعی نے کہا کہ یہ خواب نہیں بلکہ وہ حالت ہے جو آپ پر وحی کے وقت طاری ہوتی تھی شیخ سیوطی نے قول رافعی کو حسن واضح کہا اور بیان کیا کہ رافعی کے قول پر وقوف سے پہلے میں خود اسی جانب مائل تھا مترجم کتابہ کہ اس ضعیف کو بھی اغفاء کی سی تاویل ظاہر ہوئی تھی کہ یہ حالت وحی کا بیان ہے یعنی آنکہ نزول میں کوئی شدت نہیں ہوتی بلکہ خفیف اغفاء کے ساتھ قلب متکون ہو گیا۔ پھر میں نے دیکھا کہ آخر میں امام رافعی نے بھی تاویل مختصر ذکر فرمائی ہے ناحمد اللہ علی ذلک۔ (نوع سادس) شیخ تہتمہ اللہ المفسر کہ سورہ صافات کی تین آیات یعنی قولہ واما اللہ فاما معلوم الآیات۔ یکہ یا مدنیہ نہیں ہیں۔ ابن العزلی نے کہا کہ شاید مراد یہ کہ آسمان و زمین کے درمیان قضاء میں نزول ہوا شیخ سیوطی نے کہا کہ مجھے اسکی کوئی دلیل ظاہر نہیں ہوئی مترجم کتابہ کہ شاید بدوین روایت کے صرف معانی کے لحاظ سے قرار دیا کہ شب معراج میں نزول ہوا ہے کہ وہاں ملائکہ کی طرف سے اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ ہر ایک کے واسطے اسکے رتبہ کا مقام میں ہے کیونکہ شیخ موصوف نے علاوہ تین آیات کی جو پختی آیت زخرف و اسال من ارسلنا من قبلک من ارسلنا الایہ۔ اور آخر سورہ بقرہ کی دو آیات آمن الرسول لئن کونتم ہیئین کیا پس قولہ و اسال من ارسلنا الایہ کے معنی یہ کہ پوچھنے والے ان لوگوں کو جنکو تم نے تجھے پہلے رسول کر کے بھیجا تھا انہیں ان رسولوں کو پوچھنا اسی طور پر کہ معراج میں جب مناجات ہوا تھا۔ تو وہیں آیت کا نزول ہوا اور شیخ سیوطی نے آخر سورہ بقرہ کا استدلال بحديث ابن مسعود رضی اللہ عنہ پیش کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج میں گئے الیہ۔ آمین مذکور ہے کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تین چیزیں عطا ہوئیں (۱) پانچون مازین۔ (۲) خاتمہ سورہ بقرہ (۳) جسے آپ کی امت میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہیں بنایا اسکی منفرت کما رواہ مسلم۔ واضح ہو کہ اسی طرح تحت زمین نازل ہونے کے معنی بھی صرف مجاہد و مشابہت کے طور پر ہیں یعنی غار میں نزول ہونا چنانچہ غار میں نزول سورہ والمرسلات۔ بدلیل حدیث البخاری مترجم کتابہ کہ غار جراد میں ابتدا سورہ اقرأ باسم ربک کا نزول صحیح وغیرہ میں معروف ہے حالانکہ وہ نیز زمین کے مشابہت میں بلکہ اسکو بالائے زمین کی مثال میں لیا گیا ہے۔ اور مترجم نے آمین طحال سوا سطر نہیں دیا کہ سواے ایک لطیف معرفت کے اسکا فائدہ بہت کم ہے (نوع ہفتم) اول کیا نازل ہوا۔ صحیح قول یہ کہ سواے الیہ سورہ اقرأ کا اول نازل ہوا چنانچہ حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ابتدا سے ظہور وحی یہ ہوا کہ خواب صادق دیکھنے لگے پس آپ جو کوئی خواب دیکھتے وہ پییدہ صبح کی طرح عیان ہو جاتا (یعنی بعینہ ظہور ہوتا تھا)۔ پھر آیت کو نہائی پسند ہوئی اس پر جراد پشرف لے جاتے پس وہاں چند راتیں عبادت میں مشغول ہوتے اور اسکے لیے توشہ مہیا کر لیتے تھے پھر آپ حضرت خدیجہ کے پاس واپس آتے تو پھر

خدیجہؓ اتنی ہی راتوں کا توشہ میا کر دیتی تھیں یہاں تک کہ ناگاہ آپؐ پر وحی آگئی اور حالیکہ آپؐ غار حرا میں تھے چنانچہ آپؐ کے پاس فرشتہ آیا زنی جبریل
 علیہ السلام آخر تک کہانی صحیحین وغیرہما۔ اور اس میں نزول قرآن سمیربک تا قولہ ما لم یعلم۔ ہ۔ اور بقیہ وحاکم نے حضرت ام المومنینؓ سے مصرح روایت
 کی کہ قرآن سے اول قرآن نازل ہوا اور بقیہ نے اسناد کو صحیح کہا۔ اور طبرانی نے مسند صحیح ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے اور سعید بن منصور نے سعید بن عمیر سے اور
 ابو سعید نے مجاہد سے یہی روایت کیا ہے۔ اور واضح ہو کہ حدیث جابر رضی اللہ عنہ میں اول نزول یا ایسا المذثرہ بروایت صحیحین وغیرہ کے معنی یہ کہ
 سورہ کاملہ سب اول ہی سورہ مثر ہے کیونکہ قرآن کا نزول کامل نہیں ہوا تھا۔ عمرو بن شیبہ تابعی نے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
 ام المومنین خدیجہؓ سے کہا کہ جب میں تنہا ہوتا ہوں تو آوازیں سنتا ہوں میں مجھے خوف ہے کہ یہ کوئی امر ہو (یعنی میرے حق میں ضرر و جان کا خوف ہو)
 میں حضرت خدیجہؓ نے کہا کہ معاویہؓ ہرگز اللہ تعالیٰ آپؐ کے ساتھ ایسا نہیں فرماوے گا کیونکہ آپؐ امانت والا کرتے اور اہل قربت سے سلوک کرتے اور عورتوں
 ہیں۔ پھر جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آئے تو حضرت خدیجہؓ نے ابوبکر رضی اللہ عنہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معاملہ بیان کیا اور کہا کہ آپؐ محمد کو
 ساتھ لیکر ورنہ بن نوفل کے پاس جاؤ پس ابوبکرؓ کے ساتھ میں ورقہ کے پاس گئے اور ورقہ سے یہ حال بیان کیا کہ جب میں تنہا ہوتا ہوں تو یا محمد یا محمد کی
 آوازیں سنتا ہوں تو میں بھاگ آتا ہوں پس تم نے کہا کہ آپؐ ایسا نہ کریں بلکہ ثابت قدم رہیں حتیٰ کہ سنیں کہ وہ کیا کہتا ہے پھر مجھے بھی آگاہ فرمائیے گا پھر
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہائی میں سنا کہ یا محمد تو ثابت رہے پس کہا کہ یا محمد کہو ہم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین آخر تک رواہ البیہقی وغیرہ
 و نیز اسل جید بقیہ نے کہا کہ محتمل یہ کہ بعد از قرآن المذثر واقع ہوا مترجم کہتا ہے کہ اس میں مثر ثبوت ہو گیا کہ سورہ فاتحہ کا نزول قدیم ہے اور وہ مکہ ہی پر
 اس کے ساتھ سبلہ کا بھی نزول ہوا اور توضیح واقعات اس طرح ظاہر ہوتی ہے کہ اول نزول غار حرا میں اقرار کے ساتھ جب آپؐ خوفناک آپس ہو کر اوضہ
 سے واقعہ بیان کیا اور ام المومنینؓ آپؐ کے خصال حمیدہ سے استدلال کیا کہ اللہ تعالیٰ ایسے نیک شخص کے حق میں آفت نہیں مقدر فرماوے گا اور وہ
 آپؐ کو لیکر ورقہ بن نوفل کے پاس گئیں اور ورقہ نے سکر تشفی دی کہ یہ ناموس اکبر دلیل نبوت و کاش میں اس وقت تک اس بوڑھے چاہے میں زندہ
 رہتا کہ جب آپؐ کو آپؐ کی قوم کا لیلیٰ تو آپؐ کی کامل مدد کرتا۔ ہ۔ جیسا کہ صحیح میں ہے۔ پھر ایک مدت تک جی منقطع ہونے کے بعد سورہ المذثر نازل
 ہوئی پھر یہ واقعہ سورہ الفاتحہ کا ہوا۔ یہ تو کلام بقیہ کی تفسیر ہے اور ظاہر سورہ المذثر سے پہلے سورہ الفاتحہ کی تعلیم ہوئی پھر سورہ المذثر میں حکم ہوا
 کہ اٹھیں اور پیغام آئی سے انذار کیجیے یعنی قوم کو دعوت کیجیے کہ عذاب الہی سے ڈریں۔ ہ۔ یہ میں اس واسطے کہا کہ حدیث جابر میں ہے کہ مثر کے بعد بار
 وحی کا تار ہو گیا پس اس کے بعد آواز سے توحش کے معنی بیدار ہونے والے اللہ تعالیٰ اعلم۔ ہ۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ اول اللہ تعالیٰ نے مفصلات میں سے
 اسی سورت نازل فرمائی جمیع جنت و دوزخ کا ذکر ہے پھر اسلام کی جانب لوگ رجوع ہوئے تو احکام حلال و حرام نازل ہوئے۔ کما رواہ البخاری و مسلم
 شیخ سیوطیؒ نے ذکر کیا کہ معنی یہ کہ اول نازل میں سے یہ سورت ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ میرے نزدیک یہ معنی ہیں کہ حرام و حلال کے احکام سے اول صرف
 اعتقاد ہی سورت کا نزول ہوا۔ حاصل یہ کہ اول وعید عذاب و وعدہ ثواب سے اعتقاد و توحید کی جانب راہ فرمایا اس کے بعد نذر احکام کی فی الجملہ
 مشقت رکھی۔ اور بعد انہیں کہ نزول میں اول یہ ہے کیونکہ اول قرآن کا نزول خود حضرت عائشہؓ نے روایت فرمایا ہے فاحفظہ۔ م۔ فتح الباری شرح
 بخاری میں ہے کہ روایات متفق ہیں کہ مدینہ میں سب اول سورہ بقرہ کا نزول ہوا۔ سیوطیؒ نے کہا کہ واحدیؒ نے علی بن الحسینؓ کی روایت کی کہ مکہ میں
 اول قرآن اور آخر سورہ المؤمنون نازل ہوئی اور مدینہ میں دل و دل لطفین۔ اور آخر میں سورہ براءہ نازل ہوئی اور مکہ میں جس سورہ کا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان کیا وہ سورہ النجم ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اس قسم کے آثار میں وجہ یہ واقع ہوئی کہ موت و ال کی راہ سے اولیت بیان کی گئی ہے جیسے
 حضرت ام المومنینؓ نے نزول کی راہ سے اول قرآن کی روایت کی پھر ہدایت و ارشاد کی راہ سے اول اسی سورت مفصل بیان کی سعید بن جبیرؓ نے نزول کی راہ سے

م۔ (فروع) جہاد میں اول آیت بقول ابن عباس اذن للذين يقاتلون الآية ہے۔ بروایت مستدرک حاکم۔ اور بقول ابو العالیہ
قولہ تعالیٰ وقاتلوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلونکم الآية بروایت ابن جریر ترجمہ کرتے ہیں کہ نیکو دل جاننے والے ابن عباس سے روایت کیے ہوئے حدیث ابو بکر رضی اللہ عنہ سے
کہ میں پہلے جانتا تھا کہ عنقریب جہاد کا حکم ہو گا کیا فی السنن۔ اور احکام جہاد میں شروع بقول ابو العالیہ ہو گیا کہ اس سے حکم نکلا کہ جو لوگ تم سے
متمثال نمکین مثلاً صلح کریں تو ان کے واسطے دوسرا حکم ہو جیسے ترغیب جہاد میں اول آیت یہ ہو ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسهم الآية کیا فی
اکلیل الحاکم حرمت خمر میں اول یہاں کہ عن النخو والمیسر الآية پھر قولہ تعالیٰ لا تقربوا الصلوة و انتم سكارى الآية پھر قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا
انما الخمر والمیسر الاثم و اتفسیر میں اسکی توضیح آتی ہو ان شاء اللہ تعالیٰ طعام میں اول آیت قولہ تعالیٰ قل لا اجد دنیا اوحی لی محرراً علی طاعم الآية سورہ
انعام میں مکہ میں نازل ہوئی پھر قولہ تعالیٰ فکلو و امروا من نعم اللہ علیکم الا انتم لا تلتزمون سورہ النحل تری پھر مدنیہ میں سورہ بقرہ کی آیت انما حرم علیکم المیتہ
الآیہ۔ پھر سورہ مائدہ کی آیت حرمت علیکم المیتہ والدم الآية سجدہ کے بارہ میں اول سورہ یعنی کامل سورہ تہمین سجدہ ہے سورہ النجم ہے۔ رواہ
بخاری عن ابن مسعود۔ اس سے معلوم ہوا کہ سورہ ابراہیم کا کلمہ بعد خیم کے نازل ہوا ہے۔ م۔ (نوع تائید) آخر آیت سورت باعتبار نزول کے
واضح ہو کہ شیخ ابو بکر بن العربی نے کہا کہ میں اجتہاد سے ہر ایک کے آخر بیان کیا ہے۔ بعض علما نے کہا کہ بعض نے آخر باعتبار سورت کے اور بعض نے
باعتبار آیت کے پھر آیات میں آخر باعتبار خصوص احکام کے مراد لیا چنانچہ صحیحین میں بڑا بڑا سے روایت ہے کہ آخر جو آیت آخری وہ قولہ
یستفتونک قل اللہ فقیہ فی الحکامات۔ اور آخر جو سورہ نازل ہوا وہ برادہ ہے۔ اس روایت میں آخر آیت اس لحاظ سے کہ روایت میں یہ آخری
آیت ہے۔ ابن عباس نے کہا کہ آخر جو آیت نازل ہوئی وہ ربو الکی آیت ہے رواہ البخاری۔ اور یہی حضرت عمر ابو سعید خدری سے صحیح ہوا
اور مراد قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ و ذروا ما بقی من الربو ان کنتم مؤمنین۔ اور ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر سے روایت کی کہ
کہ کل قرآن سے آخری آیت واتقوا یوماً ترجعون فیہ الی اللہ ثم توفی کل نفس ما کسبت وہم لا ینظرون۔ یہ کہ اسکے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
راتین زندہ رہے۔ اور ابن عباس کی روایت اسکے مانند ہیں لیکن اس میں (۸۱) روز کی زندگی نہ کوری۔ اور یہی قرب ہے کہ چونکہ گزرا کہ گزرا
حجۃ الودع میں تھا اور شاید کہ سعید بن جبیر نے تسع لیل کے بجائے تسع فی تسع کہا یعنی (نہ روز نہ) اسکو راسخ تسع لیل کر دیا۔ کیونکہ ابن عباس
کی روایت خود سعید بن جبیر کے طریق سے مروی ہے۔ اور ابن جریر نے بطریق زہری عن سعید بن السید روایت کی کہ سب آخری نزول آیت
المائدہ ہے۔ نہ اسل صحیح یعنی قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اذا نزلت علیکم من الربو او آیت واتقوا یوماً و آیت مائدہ
سب متوالی موجود ہیں پس ان آثار میں کچھ اختلاف نہیں ہے اور میں یہ کہ سب آخری نزول یہ ہوا کہ آیت الربو اسے لیکر آیت المائدہ آخر تک نزول ہوا
مترجم کتاب کہ پھر بھی آخری نزول باعتبار احکام کے ہے جیسے ان روایات میں روایتیں آخری اور معاملات میں آخری ہونا مقید کیا پس جو حدیث
آخری اسکے بعد یہ آیتیں ہیں لقد جاءکم رسول من انفسکم خائفاً یخبر بکلمہ بن احمد وابن مردودہ وغیرہ نے ابی بن کتب روایت کی مسطورہ لحاظ باعتبار
آیات کے ہے۔ اور نظیر پوری سورہ کی بن عباس نے کہا کہ آخری سورہ اذا جاء نصر اللہ والفرج سورہ۔ اور عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کے قول میں
آخر سورہ مائدہ و اذا جاء نصر اللہ یہ کافی صحیحین اور معنی یہ کہ اطعمہ حلال و حرام میں آخر مائدہ ہے اور واضح ہو کہ سلف کے اقوال میں کبھی آخری نزول
بدین معنی آیا کہ اسکے بعد کوئی ناسخ نازل نہیں ہوا۔ یعنی وہ ابن العربی نے جزم کیا کہ اس بارہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی وحی نہیں ہو سکی
رضی اللہ عنہم من جسکے نزدیک حفظ و اجتہاد سے جو آخر معلوم ہوا اسے بیان کیا۔ (نوع تاسع) در بیان سبب نزول۔ یہ نوع نہیں ہے جو حدیث میں
بخاری کے اسناد شیخ علی بن المدینی کی مفرد تصنیف ہے اور واحد شیخ نے اور شیخ ابن حجر نے بھی تالیفات فرمائی ہیں اور شیخ سیوطی نے کتاب التعلیل بقول

اس باب میں عمدہ تصنیف کی و اس نوع کے فوائد کثیر و علماء پر مخفی نہیں ہیں از انجملہ حکم مشروع ہونے کی حکمت اور اسکے متعلق فوائد کثیرہ مفہوم ہیں۔
ہیں۔ از انجملہ کلمہ عام ہوتا ہے اور سبب نزول معلوم ہونے سے تخصیص کی دلیل مل جاتی ہے۔ از انجملہ شیخ امام ابن دقیق العید وابن تیمیہ نے کہا کہ سبب
نزول معلوم ہونا قرآن کے واسطے قوی مدد ہے چنانچہ قولہ تعالیٰ ولا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا الآیہ جسا حاصل یہ کہ جو لوگ اپنی حرکات پر بغیر فعل
شائستہ کے اترتے ہیں انکو عذاب سے دور مت خیال کر مروان بن الحکم کی مسجد میں دشوار ہوا کہ ہم لوگ ایسی حالت اپنے نفوس میں پاتے ہیں پس ہم
خونناک ہیں کہ عذاب نہیں بچینگے بیان تک کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بتلایا کہ اہل کتاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ پوچھا تو انھوں نے چھپا کر چھپو
بتلایا اور اپنی تعریف چاہی پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرما کر انکی تفسیح کی چنانچہ صحیحین میں مفصل مذکور ہے مترجم کتاب کہ سبب نزول سے
سمجھ میں آ گیا کہ مفاد کلام مجید یہ ہے کہ جس شخص نے شائستہ فعل نہ کیا بلکہ لوگوں کے نگاہ میں سے طور پر فعل کیا کہ وہ شائستہ سمجھے حالانکہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب کے
نزدیک وہ پوشیدہ نہیں ہے پھر شخص جاہل اپنے نفس کے قرب میں آیا اور اُسے لوگوں کے استحسان پر اپنے نفس میں خوشی پائی تو وہ عذاب سے دور نہیں ہے کیونکہ
اسکی غفلت و بد اعتقاد ہی تو ظاہر ہو گئی کہ اُسے اللہ تعالیٰ سے خوف نہ کیا اور یہ نہیں سمجھا کہ آخر کار میرا عالم میرے نامہ اعمال سے ہوگا اور لوگوں کی
تحسین سے مجھے کچھ فائدہ نہ ہوگا بلکہ اگر یہ نیک ہوتا اور لوگ اپنی جہالت سے اسکو بد کہتے تو اس ہزار درجہ بہتر تھا کہ درحقیقت بد ہو اور لوگ نیک کہتے ہیں
ہیں۔ اسی قسم سے قولہ تعالیٰ علی الذین آمنوا و عملوا الصالحات جناح فیما طعموا الآیہ یعنی جو لوگ ایمان لائے و کار ہائے نیک کیے تو کچھ انھوں نے کھایا ان پر
اسمین گناہ نہیں ہے بعض نادانوں نے سمجھا کہ مومنین صالحین پر جو کچھ کھاویں گناہ نہیں ہوتا حتی کہ بعضوں نے اپنی جہالت رائج کرنے کے لیے اسکو بعض صحابیوں نے
عنہم کی طرف منسوب کیا حالانکہ یہ بتان کے قریب ہے اور نہیں سمجھا کہ جس مومن نے مثلاً شراب پی حالانکہ اس شخص مانعت ہو تو اُسے کا نیک کامان کیا حالانکہ
اللہ تعالیٰ نے تو عملوا الصالحات کی قید فرمائی ہے پس معنی یہ ہیں کہ زمانہ محلہ رضی اللہ عنہم میں مثلاً شراب حرام ہونے سے پہلے جسے شراب پی تھی اُس پر کچھ گناہ
نہیں ہے چنانچہ سبب نزول میں وارد ہے کہ بعد حرمت شراب کے لوگوں نے کہا کہ قبل ازین جو لوگ ہم میں سے شہید ہوئے انکا کیا حال ہوگا پس
یہ حکم نازل ہوا پس معنی معلوم ہونے کے بعد کچھ استفاد ہوا کہ امت میں جس عالم مجتہد کے نزدیک قرآن و حدیث سے مثلاً طوطا حلال ثابت ہوا اور
اُس نے کھایا تو کسی کے نزدیک اُس پر کچھ گناہ نہیں ہے اور جس مجتہد کے نزدیک وہ ممنوع ظاہر ہو اور وہ کھادے تو اُس پر گناہ ہے اور اسی وجہ سے تم دیکھتے ہو کہ اہل سنت
و الجماعہ کے نزدیک بالاجماع انکے علمائے ربانی والہ مجتہدین مثل امام جعفر صادق و اوزاعی و ثوری و ابو حنیفہ و مالک شافعی احمد وغیرہم سب متمسک سنت
و جماعت ہیں حالانکہ حلال جانور و میں اجتہادی اختلاف ہیں لیکن کسی کے نزدیک حلال جاننے والے پر کچھ گناہ نہیں ہے اور سب علمائے صالحین ہیں۔
اسی دلیل سے قولہ تعالیٰ فایما تولوا تم وجہ اللہ یعنی جدھر ہو و اسی طرف وجہ اللہ تعالیٰ ہے یعنی قبلہ ہے پس اگر کوئی شخص بغیر غور کے سمجھے کہ کعبہ کی جانب منسوب
نہیں بلکہ ہر طرف قبلہ ہے تو خلاف اجماع کے گمراہی ہو جاوے اور جب غور سے سبب نزول دیکھا اور دیگر آیات مانند فون جبک طر المسجد الحرام پر توجہ ہو تو جان لیا کہ
آدمی پر فرشتے میں استقبال قبلہ فرض ہے اور اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ایک جماعت مسائل کلام عطا فرمایا۔ اول آئکہ خانہ کعبہ کی جانب استقبال کرنا ایک جہت
عبادت ہے ورنہ اُس مکان کا تقدس چاہیے حتی کہ اگر مکان کی حمارت نہ ہو تو بھی قبلہ کی وہی جہت باقی ہے۔ دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے جہت نہیں ہے بلکہ اس کے شان
پاک جہت جہت پاک ہے اور ہر طرف اسکی عبادت کے واسطے فی نفس الامر مسلمان ہونے والا نوافل سفر میں ہوا ہی پر جدھر جاتا ہو پھر متار ہے چنانچہ صحیح کی احادیث و اجماع
اس پر دلیل ہے اور اسی طرح جہان آدمی کو جنگل وغیرہ میں قبلہ مشتبہ ہوا و تخری کی ضرورت واقع ہو تو جہت تخری سے پڑھے اور یہی جہت اسکے واسطے عین قبلہ ہے
حتی کہ خطا جاری نہیں ہے خلاف اسکے کہ اگر مقتدی عمداً امام سے مخالفت کی تو نواز باطل ہوگی کیونکہ اقتدار میں اس پر وقت لازم ہے چنانچہ اگر بغیر وقت
کے اسے تخری سے دوسری طرف پڑے تو دونوں کی ناراضی ہوگی دوسری کی ناراضی مستقل ہے یاقتہ اور نہیں ہے چنانچہ عین لہذا یہ میں مدلل دیکھو۔ اسی قسم سے

قوله تعالى فلا جناح عليهما یعنی صفا و مردہ کے درمیان سعی کرنے میں اس پر کچھ گناہ نہیں ہے۔ اظہار غیر غور کے آدمی یہ سمجھ گیا کہ سعی صفا و مردہ
 ایسی چیز ہے کہ کسے توخیر کچھ گناہ نہ ہوگا۔ اور جو شخص غور کرے وہ سمجھے کہ اللہ تعالیٰ نے صفا و مردہ کو شعائر اللہ فرمایا تو یہ معنی نہیں ہو سکتے ہیں بلکہ یہ کہ
 شعائر اللہ کی تعظیم میں عین ثواب ہو اور کافروں کے دہان بت رکھنے سے شعائر اللہ میں فرق نہ ہوگا تو کافروں کے خیال سے گناہ مت سمجھو چنانچہ
 ہنسہ سبب نزول میں یہی پایا کہ دہان کافروں نے بت رکھے تھے اور انہیں کے قصہ سے دھڑکتے تھے تو اسلام میں صحابہ رضی اللہ عنہم نے گناہ کا
 خوف کیا پس یہ آیت نازل ہوئی۔ اور مجاہد عام کثیرہ کے اس معلوم ہوا کہ جو امور کو تعظیم الہی غرض سے ہیں اگر مشرکوں نے انہیں شرک بنایا ہو
 تو مشرکوں کا فعل مردود ہے اور شعائر الہی غرض سے ہیں کچھ خلل نہ ہوگا کیونکہ مخلوق کے فعل کا اثر دہان کچھ نہیں ہو سکتا جیسے خانہ کعبہ میں مشرکوں
 نے سیکڑوں بت رکھے تھے مگر طواف خانہ کعبہ ہی تعظیم ہے اور حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام میں مشرکوں نے فرزند کا شرک بنایا تو انکا قول مردود ہے اور
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام بحال خود غیر صادق ہیں۔ اسی قسم سے قوله تعالیٰ قل لا تجد فیما اوحی لی محرماً الا یہ۔ کیونکہ غیر غور کے آدمی سمجھ گیا کہ بس حرام
 خدا صرف انہیں چیزوں میں منحصر ہے جو اس آیت میں مذکور ہیں حالانکہ جسے قاعدہ بلاغت سے غور کیا تو سمجھا کہ اللہ تعالیٰ نے اوپر مشرکوں کی مذمت
 فرمائی کہ انھوں نے حلال آبی کو حرام کر لیا اور حرام کو حلال کر لیا پس انکی تردید کے واسطے ایجاز بلیغ یہ کہ اسکا نقص کر دیا جاوے چنانچہ انکی محرمات کو توڑ دیا
 کہا قال لئن لم یشرع لکننا ہوا کہ انکی تحریم کو توڑا اور تحلیل کو نہیں توڑا جہاں بلاغت یہ کہ اصل میں حلت ہی سوائے ان چیزوں کے جنگو اللہ تعالیٰ نے
 بندہ ان کی عبودیت و ثواب کے واسطے عین حکمت بالغہ کے ساتھ حرام کر دیا پس مشرکوں پر تشبیہ ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے طیبات رزق اپنے بندوں کے
 واسطے حلال کیے ہیں تو تم حرام کرنے والے کون ہو۔ قال تعالیٰ قل من حرم زینۃ اللہ الی اخرج لعبادہ والطیبات من الرزق۔ پس عین طیبات رزق
 کے حرام کرنے والے کو رد کر دیا کہ وہ کون ہے جو حرام کرے لہذا محقق ہوا کہ تحریم کی دلیل شرعی چاہیے اور حلت تو اصل منصوص ہے۔ بالجمہل حاصل قول شافعی
 یہ ہوا کہ آیت مذکورہ میں حرام چیزوں کا انحصار مقصود نہیں ہے بلکہ مشرکوں کی تحریم توڑ دیے کا قصد ہے۔ ازاجملہ سبب نزول جانے میں یہ فائدہ ہے
 کہ آدمی نے گمراہی و جہالت سے قرآن پاک میں بعض خاص لوگوں پر محمول نہ کرے جیسے مردان بن الحکم نے زعم کیا قوله تعالیٰ لا تقبل ایماؤن۔ اور والدہ
 کے واسطے ان کہنے کی آیت کا عمل عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق میں اور یہ زعم باطل تھا چنانچہ امام المؤمنین عائشہ نے سبب نزول بیان فرمایا کہ
 مردان کا قول رد کر دیا۔ مترجم کتاب کہ اکثر لوگ جیسے قلوب میں کجی و مرض ہو یا نادر و افضل خواجہ کے یون ہی اللہ تعالیٰ کی آیات میں بجا افترا کرتے
 ہیں اور جبکی یہ حالت ہو وہ فہم قرآن سے بے نصیب رہتا ہے۔ (المسئلہ) سوال یہ کہ آیت کا نزول جن میں خاص میں ہوا کیا اسی معنی
 خاص کا اعتبار ہے یا نظم کلام کے معنی عام کا اعتبار ہے۔ جواب صحیح ہمارے نزدیک یہ کہ عموم معنی کا اعتبار ہے اگرچہ سبب نزول خاص ہو اور جہاں سبب
 خاص پر انحصار ہوا تو کسی دلیل گیر سے واقع ہوا ہے۔ ابن جریر نے کہا کہ حشیشی محمد بن ابی شرف قال لیسنا ابو شرف صحیح قال سمعت سید القبریٰ یذکر
 محمد بن کعب النخعی سید القبریٰ نے محمد بن کعب سے ذکر کیا کہ بعض کتب میں آیا کہ اللہ تعالیٰ مخلوق میں بعض ایسے لوگ ہیں کہ انکی زبانیں شہدے زیادہ
 شیریں ہیں اور انکے دل میوے سے زیادہ تلخ ہیں وہ لوگ بھیڑوں کے بالوں کے لباس پہنتے اور دیکن عوض دینا کھینچتے ہیں پس محمد بن کعب کہہ گا کہ
 کتاب الہی میں اسکی تصدیق موجود ہے قال تعالیٰ من الناس من یحبک قوله فی لیلۃ الدنیا ویشہد اللہ علی فی قلبہ دہوالہ انحصار سید القبریٰ نے کہا کہ یہ
 آیت تو مجھے معلوم ہے کہ جس شخص خاص کے حق میں نازل ہوئی تھی پس محمد بن کعب نے فرمایا کہ آیت ایک شخص کے بارہ میں نازل ہوئی ہے وہ عام ہوتی ہے
 مترجم کتاب کہ معنی یہ کہ جس شخص کا بارہ میں حکم کی ضرورت ہوئی پس آیت نازل ہوئی جس سے معلوم ہوا کہ اس شخص کا حکم یہ ہے اور اسی طرح جو
 شخص ایسا ہوگا اسکا یہی حکم ہوگا اور مترجم نے اوپر بیان کر دیا کہ قوله تعالیٰ ولا تأمن الذین یفرحون بما اتوا الایہ کس طرح عام ہے اور مردان

اسکے سمجھنے میں خطا واقع ہوئی اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے جو اسکو اہل کتاب کے بارہ میں محمول کیا اسکو تخصیص مراد نہیں بلکہ بیان نزول سے معانی سمجھا نامقصود ہے۔ م۔ شیخ ابن تیمیہ نے کہا کہ اکثر روایات میں صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم سے وارد ہوا کہ یہ آیت اس بارہ میں نازل ہوئی خصوص جب کسی شخص خاص میں ہو مثلاً وارد ہوا کہ خلق کی آیت دربارہ زوجہ ثابت بن نازل ہوئی اور آیتہ الکلامہ دربارہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نازل ہوئی تو اس انکاء یہ مقصود نہیں کہ حکم آیت نصین خاص کو کون میں مخصوص ہو بلکہ یہ مراد ہے کہ ایسے واقعہ میں یہ حکم الہی عام ہو چنانچہ فلان شخص کا جب یہ واقعہ ہوا تو یہ آیت نازل ہوئی تھی۔ (التنبیہ) ہاں اگر آیت کا کلام ہی عام ہو بلکہ خاص ہو تو یہ خود ظاہر ہے کہ کسی شخص خاص کے بارہ میں نزول ہو جیسے قولہ تعالیٰ یحییٰ بنی الاقلیٰ الذی یوتی مالہ تیز کی۔ کیونکہ الاقلیٰ معروض خاص ہے اور بالجماع صحابہ و تابعین متفق ہیں کہ یہ منقبت و مع شریف خاص حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بارہ میں وارد ہوئی اور جن میں سے نہ کہ آیت عام ہے اسے غلط کیا اسواسطے کہ اول تو اس آیت میں کوئی صیغہ عام نہیں ہے اور دوم جماعاً صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم نے خاص ابوبکر رضی اللہ عنہ پر اتفاق کیا حالانکہ وہ خوب سمجھنے والے تھے پس اگر آیت عام ہوتی تو اس میں ابوبکر رضی اللہ عنہ کے واسطے مع نہوتی کو نہ کہ بلا خلاف مع خاص ہوتی ہو تو آیت سے مخالف ہو جائیگا پس عام سمجھنا قطعاً غلط ہے (فائدہ ۵) اسی سے امام فخر الدین رازی نے استدلال کیا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بارہ میں اللہ تعالیٰ نے اس امت میں اتنی فرمایا اور دوسری آیت میں آیا کہ ان اگر کم اللہ تعالیٰ تکمیل دے تو میں سے بزرگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ کہ جو تم میں سے زیادہ متقی ہو ثابت ہو گیا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ سے زیادہ بزرگ ہیں مگر تم کہتا ہو کہ یہ صحیح ہے کہ تقویٰ کے مرتبہ میں وہ نہیں متقی ہے لیکر اتنی تک مرتبہ میں جیسے درجہ نبوت میں نبی سے لیکر خاتم الانبیاء تک اس میں ہیں پس اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو بعد انبیاء علیہم السلام کے امت میں اتنی فرمایا اور اتفاقاً کو سب بزرگ فرمایا تو ہوا گاہ کیا کلاس امت میں ابوبکر رضی اللہ عنہ سے سب اکرم ہیں اور دوسری آیت میں فرمایا کہ انتم خیر امۃ اخرجت للناس یعنی اولاد آدم میں یہ امت محمدیہ سب بہتر ہے تو چہ قطعاً جان لیا کہ سب امتوں میں یہ امت افضل ہے اور اس امت میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ افضل ہیں اور یہ واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی صحابی و دیگر کے واسطے اتنی نہیں فرمایا تو معلوم ہوا کہ تقویٰ کا اعلیٰ مرتبہ صرف حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو عطا فرمایا ہے جیسے تقویٰ نبوت کا مرتبہ اعلیٰ حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمایا۔ اور اسکے مقابلہ میں اتنی ہی کہ انتہا سے شقی کا مرتبہ اعلیٰ میں کو دیا اور اسکے بعد اسکے توابع و زیات ہیں حتیٰ کہ آدمیوں میں جن جنہوں نے کفر و شرک و انحراف کیا یہی شقی ہو کر اسکے تابع ہیں چنانچہ قوم صالح علیہ السلام میں سے نافرمان قاتل کرنے والا شقی تھا چنانچہ فرمایا۔ اذنبت اشقابا۔ اور یہ معنی حدیث میں بھی منصوص ہیں۔ واضح ہو کہ اتنی مطلقاً انبیاء علیہم السلام کے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں اور بعد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے اتنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہیں اور اسی طرح صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنے درجہ پر اتنی ہیں پس کل صحابہ رضی اللہ عنہم نسبت باقی امت کے اتنی ہیں اور باقی امت بہ نسبت دیگر ائمہ کے اتنی ہے اور اللہ تعالیٰ نے جو صحابہ رضی اللہ عنہم میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو قرآن و وحی اتنی بتلایا اور باقی نبی آیات و احادیث و کیرے نکال دیے۔ (تنبیہ) اجماع ہے کہ قرآن مجید کے آیات کا نزول نے اپنے اوقات میں ہوا اور وہ اللہ تعالیٰ کی عنایت خاصہ جو اس کے اعلیٰ مقبر پر نازل ہوئی سب سے اسکا حکم نازل فرمایا اور حضرت جبریل علیہ السلام نے جہاں اسکا موقع جس سورۃ میں بتلایا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حکم فرماتے کہ یہ آیت جو اس وقت نازل ہوئی ہے فلاں سورۃ کے اس مقام میں لکھو پس اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ کا صحابہ کبار کو قرآن پاک محفوظ تھا اور چونکہ کل سورتیں لکھا گئیں تھیں اسی واسطے جب بعد وفات سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل یمامہ مرتد ہوئے اور خالد بن الولید رضی اللہ عنہ نے حکم حضرت خلیفہ برحق صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے اکابر مہاجرین و انصار رضی اللہ عنہم کے ساتھ اسے قتال کیا اور آخر اس کثیر جماعت پر اللہ تعالیٰ نے عذاب یا وسیلہ کرب موجود نہ لایا تو انہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ جنگ یا میں قرآن انشرشہ ہے اور مجھے خوف ہے کہ دیگر مواقع میں ایسا ہی

ہو تو قرآن مجید میں سے جاتا رہا لہذا آپ حکم فرماویں کہ قرآن پاک جمع کیا جاوے اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے بعد الہام الہی غزوہ جہ کے جمع کر کے کیا لکھنے کا حکم فرمایا۔ کما فی الصبح مطولاً۔ بالجلہ یہ شہادت ہو کہ قرآن اس وقت کیا لکھتے تھے کہ تھا بلکہ حفاظ صحابہ رضی اللہ عنہم کے سینہ سے پاکیزہ پر لکھا تھا۔ اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال رمضان مبارک میں نازل ہو کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سامنے قرآن مجید کا دور کرتے تھے حتیٰ کہ سال حجۃ الوداع میں دوبارہ دو کیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سمجھا کہ اس سال میری وفات ہو چنانچہ صبح میں یہ حدیث مطول موجود تھی۔ م۔ (التنبیہ) واصلی نے کہا کہ اسباب نزول میں کلام کرنا بدوین روایت یا سماع کے حلال نہیں ہو یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم نے نزول کو شاہد کیا اور سماع سے اسباب نزول کو جانا اور ان کے بعد نہیں کی روایات سے علم ہوا۔ محمد بن سیرین نے کہا کہ میں نے عبیدہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اصحاب میں تھے بعد میں ایک آیت کو پوچھا تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے تقویٰ کر میں اللہ وہ لوگ گزر گئے جو جانتے تھے کہ سبب میں یہ قرآن نازل ہوا ہو۔ بعض علماء نے کہا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی بعض کی یہ شان تھی کہ جزم سے نہیں کہتے چنانچہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے ساتھ جب ایک انصاری نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں خاصہ کیا اور آپ نے زبیر رضی اللہ عنہ کے موافق حکم دیا اور انصاری سب سے بڑا ہو ا حتیٰ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حکم دیا تو زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ اسی بارہ میں نازل ہوا کہ اللہ تعالیٰ فلا وربک لایؤمنون حتیٰ تکلموا فیما بینہم بقولہ وعلیہم قلیما یعنی نہیں کہتے تیرے رب کی کہ نہیں ہوں ہونے جب تک یہ نکرین کہ جو جگہ ان میں واقع ہوا میں تجھ کو حاکم بناؤں پھر جو کچھ تو حکم فرماوے اس آچھے دلوں میں تلکی نہ پاؤں اور اس کو ایسا دل میں مان لینا کما فی الصحیحین وغیرہ پس سمجھو کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے احتیاط کے ساتھ یوں فرمایا کہ میری دانست یا میرے خیال میں یہ آیت اسی بارہ میں نازل ہوئی ہے حاکم نے علوم الحدیث میں لکھا کہ جو صحابی کہ وحی و منزل میں حاضر ہوا ہو جب اسے کسی آیت قرآن کی نسبت آگاہ کیا کہ یہ آیت اس بارہ میں نازل ہوئی تو یہ قول تشریح حدیث سند و سبب ہی قول ابن الصلاح نے اختیار کیا چنانچہ صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہودی کہتے تھے کہ جو مرد اپنی عورت سے الٹا کر کے ڈیر لٹینی چھوڑے کی طرف سے فرج میں جا کرے تو جیہی یعنی بھگنا پیدا ہوگا پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ نے اس کی تردید میں نازل فرمایا۔ لہذا کہ حدیث اکرم فاتوہ انہ انی شتمت الایۃ یعنی تمہاری جو دین تمہاری بھتیجی ہیں سو غیبی تمہارا جی چاہے انکے پاس آؤ خواہ چت یا پٹ۔ مست۔ چم کہتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کے کلام پاک سے منکر ہو کہ عورت جماع کرنے میں کوئی تکلیف نہیں رکھی گئی کہ مثلاً چت ہی ہو ورنہ ہوگا۔ اور یہود نے بد اعتقادی یسائیانی چاہی تھی کہ بچہ اچھل ہوگا پس سکھو کہ دیا کہ اللہ جسطرح چاہے پیدا فرماتا ہے اور اس میں کسی وضع کو دخل نہیں ہے۔ لیکن یہ حکم دیا کہ ذکر الہی غزوہ جہ کے ساتھ تنگی بیت اللہ کو قدم کر دینی محض شہوت مقصود نہ ہو بلکہ اس بھٹی سے اولاد صالح کے امیدوار ہو۔ چونکہ صحابی رضی اللہ عنہم مرد و عورتیں کا لایا جان تھے تو ان میں یہ امر ممکن نہیں تھا۔ اور یہود کے تجربہ میں غالباً ایسا آیا ہوگا اس واسطے کہ یہ تو مہر شہوت پرست بدکاری تھے بلکہ اطباء کے قاعدہ میں مقرر ہوا کہ جماع کے وقت بیچت ہو اور انزال کی لذت سے مرد و عورت کی کھلیں چڑھ جائیں تو جیہ میں یہ اثر ظاہر ہوتا ہے اور پٹ جماع کی صورت میں عورت بروقت انزال کے کبھی دائیں طرف اور کبھی بائیں طرف نگاہ پھیر گئی تو جیہ اچھل ہوگا۔ چونکہ طیب صرف تن پرور جماع قاعدہ جانتا ہے اور تن پرور ہی کفار ہوتے ہیں جو نفس کی جسمانی شہوت میں نہمک ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ انکے حق میں انکی بد اعتقادی کی عزاداری کو دیتا ہے ورنہ اللہ تعالیٰ ہی پیدا کرنے والا ہے اور کسی شخص کی شکل یا کسی چیز کو اس میں کچھ دخل نہیں ہے اور اہل ایمان کا اعتقاد صرف اللہ تعالیٰ کی الوہیت ہے اور وہ ایسی شہوت میں نہمک نہیں ہوتے ہیں پس انکی عبادت سے اللہ تعالیٰ ہر مومن پیدا کرتا ہو کہ وہ کسی پیدا کرے والا ہے۔ بیان سے معلوم ہوا کہ بعض فرقہ گراہ جسے اس آیت سے سمجھا کہ عورت کے چھانے کے مقام میں وطی کرنا جائز ہے وہ شہوت پرست نجس و بد اعتقاد ہو کہ وہ مقصد سے آج تک کسی پیداوار نہیں بنی۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو انکی بھیتوں میں ہر طرح کی جازت دی اور وہ

محل فرج جس سے اولاد کی پیداوار ہوتی ہو اور اہل سنت میں بعض نے شاذ و نادر بعض اہل سنت کا نقل کیا حالانکہ باطل و غیر صحیح ہے بلکہ اجماع اہل سنت کے نزدیک سلف و خلف کے نزدیک مقعد بازی حرام ہے حتیٰ کہ اگر کسی عورت سے یہ حرکت کی تو اس پر قویہ فرض ہے اور سیاست کے طور پر نیز اچانکی اور اگر کسی لونڈی سے یہ حرکت کی تو قتل کیا جائیگا۔ کیا نہیں سمجھتے کہ عورتوں سے حالت حیض میں وطی کرنا بوجہ نجاست کے حرام کیا یہاں تک کہ ایک ہو جاوے یا حالانکہ مقعد کی نجاست انتہائی نجس ہے تو اس کے قطعی حرام ہونے میں کچھ شبہ نہیں ہے (الفائدة الجلیلة) شیخ ابن تیمیہ نے لکھا کہ جب صحابی یا ثقہ تابعی نے لکھا کہ یہ آیت اس بارہ میں نازل ہوئی تو کو بھی یہ مراد ہوتی ہو کہ اس آیت کا سبب نزول یہ واقعہ تھا۔ اور کو بھی یہ مراد ہوتی ہو کہ سبب نزول تو امر دیگر ہے لیکن یہ امر بھی اس آیت کے حکم میں داخل ہے مترجم کہتا ہے کہ اس فائدہ کو یاد رکھنا چاہیے تاکہ تفسیر میں جو اسباب نزول مذکور ہوئے ان میں بعض نے ایک سبب نزول بیان فرمایا اور بعض نے امر دیگر فرمایا پس سمجھ لیا جاوے کہ وہ حقیقت کچھ اختلاف نہیں ہے بلکہ ایک نے حقیقی سبب نزول بیان کیا اور دوسرے نے اس کے عام حکم کے تحت میں جو افراد داخل ہیں ان میں سے ایک فرد بیان کی ہے۔ (الفائدة) مترجم کہتا ہے کہ اکثر علماء نے لکھا کہ آیت مکر نازل ہوئی اس لیے میں بعض نے لکھا کہ اس سے مکرم و شریف کا فائدہ ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ بعض صورتوں میں مکر نزول میں یہ مقصود ہوتا ہے کہ اس آیت میں جو پہلے نازل ہو چکی ہو۔ اس کا حکم مذکور ہو مثال یہ کہ تولد تعالیٰ کا ان بنی والذین آمنوا ان یتغفروا للمشکین الایہ کے سبب نزول میں ایک تو ابوطالب کے لیے استغفار۔ دوم ایک نصاریٰ کا اپنے والد کے لیے استغفار۔ سوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی والدہ شریفہ کے بارہ میں استغفار کی درخواست کرنا روایات میں۔ پس ان روایات کے معنی میں وفات کی طرح ہے کہ دراصل یہ ابوطالب کے استغفار سے ممانعت میں وارد ہوئی اور قولہ ما کان استغفار ابراہیم لایہ لآلہ شاید پہلے نازل ہوا اور شاید کہ نصاریٰ کے واقعہ میں نزول ہو کہ وہ نصاریٰ نے استغفار ابراہیم علیہ السلام سے استدلال کیا تھا۔ پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے والدہ شریفہ کے لیے دعا کی درخواست کی یعنی مجھے اجازت دی جاوے تو حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہو کر یہی بات تلاوت کر دی لہذا یہ روایت نہیں کہ آپ بیکفیت وحی طاری ہوئی تھی واللہ تعالیٰ اعلم۔ (التنبیہ) صحابی نے جو سبب نزول بیان کیا وہ بمنزلہ مندرجہ کے ہوا اسی طرح جب تابعی ثقہ نے بیان کیا تو وہ بمنزلہ حدیث مرسل ہے حتیٰ کہ اگر یہ حقیقہ کے نزدیک مانند جمہور علماء کے مقبول ہے اور شافعیہ کے نزدیک جب دوسری روایت مرسل سے تاثیر ہو جاوے تو مقبول ہے۔ واضح ہو کہ جب سبب نزول میں روایات مختلفہ وارد ہوں تو ان کے اسانید پر غور کرنا چاہیے پس اگر ایک اسانید صحیح اور دوسری ضعیف ہو تو صحیح پر اعتماد ہے اور اگر دونوں اسانید صحیح ہوں تو دیکھا جاوے کہ اگر ایک میں صرف یہ روایت ہو کہ یہ آیت دربارہ امر فیما نازل ہوئی ہے اور دوسری میں ایک واقعہ ذکر کیا اور کہا کہ جب یہ واقعہ پیش آیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ پس اصل سبب نزول میں اسی پر اعتماد ہے اور اگر دونوں روایتوں میں واقعات کے بعد نزول مذکور ہو یعنی ہر ایک روایت میں ایک واقعہ مذکور ہو مثلاً قولہ تعالیٰ علم اللہ انکم تحت انکم کتاب علیکم وعفا عنکم فالان یا شریک الایہ۔ دربارہ اجازت اکل و شرب تا وقت سحری حالانکہ پہلے صرف خواب تک کھانا و پینا جائز تھا پس سبب نزول میں مذکور کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ و کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے اپنی اپنی زوجہ رات میں وطی کی اور بعد اسکے ہوشیار ہو کر صبح کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حال ذکر کیا تو یہ آیت نازل ہوئی اور دوسری روایت میں جو ایک صحابی نصاریٰ دن بھر باغ میں کام کر کے شام کو آئے تو کھانا تاثیر نہ تھا پس ان کی زوجہ اس انتظام میں کہیں جب تیار کر کے لائیں تو یہ سو گئے تھے پس دوسرے روز انکو غش آ گیا تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور معلوم ہے کہ یہ سورہ مدثر اور دونوں واقعہ بھی مدنی ہیں پس اعتماد کیا جائیگا کہ یہ واقعہ شمل واقع ہوئے اور ان کے بعد ہی نزول ہوا تو یہ واقعہ اسکا سبب نزول ہو گیا۔ کیونکہ آیت میں جاع و اکل و شرب دونوں کی اجازت سحری تک ہے اور اگر دونوں واقعات میں سے ایک کہ میں اور دوسرا کہ میں نہ ہو تو محمول ہے کہ سبب نزول دل ہے اور دوسرے واقعہ کا حکم اس سے نکالا گیا ہے۔

اور اسکی مثال قولہ تعالیٰ ما کان للنبی والذین آمنوا ان یتفقوا للشرکین ولو کانوا اولی القربی الا یتے۔ یہ جیسا کہ اوپر بیان ہوا لیکن شیخ سیوطی نے ذکر کیا کہ اگر دونوں روایتوں کی سادہ سادہ ایک اصح ہو تو اسی کو ترجیح ہوگی خصوصاً جبکہ راوی خود اس واقعہ میں حاضر ہوا اور اسکی مثال یہ کہ یہود سے قریش نے کہا بھیجا کہ تم کو کوئی سوال بھیجو کہ تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کریں پس یہودیوں نے کہا بھیجا کہ روح کو دریافت کرو پس نازل ہوا قولہ تعالیٰ ویسلو منک عن الروح قل الروح من امر ربی وما اوتیت من العلم الا نسیلاً۔ رواہ الترمذی عن ابن عباس صحیح۔ اور بخاری نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی جس سے ظاہر ہوا کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی موجودگی میں یہودیوں کو سوال کیا تھا اور آپ کھڑے ہوئے پس ابن مسعود نے جانا کہ آپ پر وحی کی جاتی ہے پھر اس پر یہ آیت پڑھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ آیت کا نزول مدینہ میں ہوا پھر شیخ سیوطی نے کہا کہ روایت بخاری کو ترجیح دیو کیونکہ سناؤ تو فی ابن مسعود خود حاضر تھے۔ مترجم کہتا ہے کہ میرے نزدیک صواب یہ کہ سورہ مکیہ میں یہ آیت موجود ہو اور اصل نزول بنا بر روایت ترمذی کے مکہ میں ہوا اور مدینہ میں یہود کے سوال کے وقت اللہ تعالیٰ نے مکرر اسی آیت کا حکم بھیجا کہ اسی کو تلاوت کریں لہذا وحی کے وقت جو شدت آپ پر طاری ہوتی تھی وہ نہیں ہوئی بلکہ کھڑے رہے۔ پھر سر اٹھا کر یہی آیت تلاوت فرمائی۔ اور شیخ ابن کثیر نے اس آیت میں مکرر نزول قرار دیا مترجم کہتا ہے کہ مکرر نزول کے معنی بھی میرے نزدیک یہی ہیں کہ اول مرتبہ بطور وحی کے نزول ہوا اور دوسری مرتبہ صرف یاد دلانے کی آیت میں حکم شامل ہونا تھا یا جاتا ہے۔ (تنبیہ) کبھی سبب واحد دے دے کہ آیت کا نزول متعدد سورتوں میں نازل ہوا جیسے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ یا رسول اللہ میں دیکھتی ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مردوں کا ذکر فرمایا اور مردوں کا ذکر نفیلت ہجرت میں نہیں ہوا تو نازل ہوا قولہ تعالیٰ ان المسلمین والمسلمات الایہ۔ اور نازل ہوا قولہ انی لا اضع علی کل مکرم ذکر اور انشی الایہ رواہ الحاكم۔ کف نفع عن اللہ اسباب نزول کی قسم میں یہ کہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کی زبان پر قرآن نازل ہوا یعنی اللہ تعالیٰ نے قبل نزول کے بعض رضی اللہ عنہم کی زبان پر جاری کر دیا اور اصل اس میں موافقات حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں چنانچہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے عمر کی زبان پر حق جاری کر دیا ہے اور عمر کے قلب میں حق رکھ دیا ہے۔ ابن عمر نے کہا کہ جب کبھی لوگوں میں کوئی واقعہ پیش آیا اور لوگوں نے ایک بات کہی اور عمر نے دوسری بات کہی تو یہی ہوا کہ عمر نے قول کے موافق قرآن نازل ہوا۔ رواہ الترمذی اور مترجم نے موافقات عمر رضی اللہ عنہ کو قولہ تعالیٰ واتخذوا من مقام ابرہیم مصلی کے تحت میں ذکر کیا ہے۔ اور خلاصہ یہ کہ مقام ابرہیم میں مصلی بنا تا وجاب وقولہ عسی ربہ اطلعنا ان یدلہ ازواجنا منکم الایہ۔ وقیدان بدر۔ وقولہ تعالیٰ قبارک اللہ احسن الخالقین۔ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے موافق قرآن نازل ہوا عبد الرحمن بن ابی اسلمی نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایک یہودی ملا اور کہنے لگا کہ تمہارے صاحب دینی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبریل کا ذکر کرتے ہیں وہ تو ہم لوگوں کا دشمن ہیں پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ واسکے ملائکہ و رسولوں و جبریل و میکائیل کا دشمن ہو تو اللہ تعالیٰ ایسے کا ذکر کا دشمن ہے پس اللہ تعالیٰ نے قولہ تعالیٰ من کان عدوا للہ و ملائکته الایہ۔ نازل فرمائی رواہ ابن مردویہ مترجم کہتا ہے کہ دوسری روایت میں آیا کہ یہودی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا پس آیت کا نزول ہوا۔ مترجم کہتا ہے کہ دونوں روایتیں متحد ہیں اور ابن مردویہ کی روایت سے اصل قصہ معلوم ہو گیا کہ یہودی مرد نے دراصل حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جبریل وحی لاتا ہے اور وہ ہمارا دشمن ہے ورنہ ہم مسلمان ہو جاتے پس راوی نے مختصر کر کے اس قدر بیان کیا کہ یہودی نے کہا کہ جبریل ہمارا دشمن وحی لاتا ہے ورنہ ہم اسلام لاتے۔ ہم سعد بن سعد رضی اللہ عنہ جو قبیلہ انیس کے سردار ہیں جب انھوں نے سنا کہ حضرت ام المومنین عائشہ کے نسبت افک کا قصہ سطر بیان کیا گیا تو سعد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سچا نہ ہذا بہتان عظیم پس جب اللہ تعالیٰ نے بابت کی آیات نازل فرمائیں تو اس میں سخت زبردستی فرمائی اور مسلمانوں کو بھی ملاست سے بچنے کا قولہ تعالیٰ لولا اذ سعتہ قلنا لیکون نارا انکم ہذا

سجائیک نہایتان عظیم پس حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے اس قدر میں موافقت کی اسی قبیل سے قولہ تعالیٰ وتختہ منکم شہداء سے چنانچہ حکم سے روایت
 ہو کہ جب جنگ حدین اصحاب بھاگ کر مدینہ آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر آنے میں دیر ہوئی تو صحابیات عورتیں نکھر کر جانب صدر روانہ
 ہوئیں تاکہ دریافت کریں پس ہر ایک سے پوچھتی تھیں ناگاہ اونٹ پر دو شخص آتے تھے پس ان سے پوچھنے لگیں تو انھوں نے بتلایا کہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم خیریت سے ہیں تو یہ عورتیں خوش ہوئیں اور کہنے لگیں کہ اب کچھ ترو نہیں ہو تو تختہ منکم شہداء اور شہداء یعنی مدینہ میں آجیت تو انھوں نے
 شہید بنا دیا گیا۔ اسی قبیل سے حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ نے قبل نزول کے بوقت شہادت یہ بڑھنا شروع کیا تھا۔ واما محمد الاہول
 تو خلعت میں قبائلمہ الرسل لایا حتی کہ یہ آیت ابد اسکے یوں ہی نازل ہوئی۔ مترجم کہتا ہے کہ محمد و اللہ تعالیٰ اعلم یہ کہ حضرت مصعب اس وقت
 اس دارنار سے جانب خیرت جاتے تھے اور محض سکون و ثبات قلب کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے وعدہ کا رضوان پر تکیہ تھا اور کل صحابہ رضی اللہ عنہم کو
 جو ائین کمال حاصل تھا اب تمام عمر کی عبارت سے نہیں ہوتا پس بہرکت فیض رسالت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے جو ایت عالم آبی نزول
 میں تھی اس وقت اسکے قلب و زبان پر جاری ہوئی اور یہ حق صریح تھا جسے موافقات حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں اور مترجم نے ایک اشارہ کیا
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۱

۱۲

۱۳

۱۴

۱۵

مشائون میں سے علماء نے بیان کیا کہ (۱) آیتہ الودود ہی کہ مکین بنانے کے ساتھ وضو کا حکم تھا اور ابن عبد البر نے کہا کہ سو جاہل کے کوئی شخص نہ کہتا ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ وضو سے نماز پڑھی ہو اور جمیع اہل السیرت متفق ہیں حالانکہ آیتہ الودود میں حکم تہیم کے مدینہ میں سفر جہاد سے واپسی کے وقت پیدا ہوئے حضرت عائشہ کے قلمادہ گم ہونے پر صبح کے وقت نازل ہوئی کما فی الصحیح (۲) شیخ سیوطی نے کہا کہ جبکہ کی فرضیت مکہ میں ہوئی حالانکہ آیتہ انجمہ مدینہ میں نازل ہوئی۔ بدلیل حدیث عبد الرحمن بن کعب کہ جب کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کی آنکھیں جاتی رہیں اور میں انکو جمعہ کی نماز کو لیجاتا تو جہاں سے تھے تو اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ کے واسطے ترجم سے استغفار کرتے پس میں نے بوجہ تو فرمایا کہ ایہ فرزند غرضانی شخص ہوا کہ اول جمعہ چڑھا یا قبل اسکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لاولین۔ رواہ ابن ماجہ (۳) قولہ تعالیٰ انا اللہ فانت لفقرا الایہ کا نزول پر یک نوبت نازل ہوا حالانکہ زکوۃ کی فرضیت تو ابتدائے ہجرت ہی میں ہو چکی تھی توضیح یہ کہ اس آیت میں جہاں زکوۃ صرف تکیا و استکبار یاں ہو حالانکہ زکوۃ پہلے سے انھیں مصارف میں صرف ہوتی تھی (نوع ثالث عشر) بعض سوئیں پوری کیا رگی نازل ہوئیں اور بعض تفرق نازل ہوئیں اکثر یہی کہ کچھ انجا تفرق نازل ہوا چنانچہ اول سورۃ اقرآن مجید نازل ہوا اور اسکی مثالیں کثرت میں بیان ہم اول کہ کیا رگی نازل ہو ایں اسکی تشریح سورۃ فاتحہ و اخلاص و بقرہ و آل عمران و سورۃ فلق و سورۃ ناس میں برابر روایت مستدرک عن ابن مسعود سورۃ مزلت ہی اور اسی قسم سورۃ صاف و سورۃ انعام و یسین میں اصلاح نے کہا کہ سورۃ انعام کے بارہ میں کوئی اسناد صحیح نہیں بلکہ بعض روایات میں آیا کہ اسکی چار آیات مدینہ میں نازل ہوئیں (نوع دہم عشر) بعض قرآن کے وقت نزول میں ملائکہ کی مشایت تھی اور بعض میں نہیں چنانچہ احادیث و اہل نقیبت نے کہا کہ سورۃ انعام کی مشایت میں ستر ہزار فرشتے پہنچے پڑھتے تھے۔ اور فاتحہ الکتاب کے ساتھ میں تھی ہزار فرشتے اور آیتہ الکرسی کی مشایت میں تین ہزار فرشتے جیسے سورۃ بقرہ کے ساتھ میں تھی اور آیتہ وصال میں ارسلنا قبلاً من ربنا آیتہ کی مشایت میں تین ہزار فرشتے تھے اور باقی قرآن بغیر مشایت کے تنہا جبریل علیہ السلام لائے شیخ سیوطی نے کہا کہ ذہبی نے سورۃ انعام کی روایت کی نسبت موضوع ہونے کا شبہ کیا اور باقیوں کی بابت بھی روایت نہیں ملی و لیکن امام احمد نے معقل بن سیدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورۃ بقرہ تمام القرآن و ذر وہ جو کسی ہر آیت کے ساتھ میں تھی فرشتہ نازل ہوا اور آیتہ الکرسی کے آیت کے ساتھ میں تھی جو سعید بن مسعود سے سفن میں منھاگ سے روایت کی کہ خواتیم سورۃ بقرہ کو جبریل لائے ایسی شان کے ساتھ میں جس قدر فرشتے اللہ تعالیٰ نے چاہے ساتھ تھے۔ مترجم کتابتہ کہ شیخ سیوطی نے بیان سورۃ فاتحہ و آیتہ الکرسی و خاتمہ سورۃ بقرہ و سورۃ کوثر کے فضائل میں بہت سی صحیح احادیث و روایات ذکر فرمائیں لیکن کسی میں مشایت کا ذکر نہیں ہوا حالانکہ اس نوع میں صرف ہی بیان ہو (نوع خامس عشر) قرآن میں بعض وہ معارف ہیں کہ انکی سابقین پر نازل ہوئے اور بعض وہ کہ سابق کسی پر نازل نہیں ہوئے ابن عباس سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فرشتہ آیا اور کہا کہ آج کو بشارت ہو کہ دو نور آج عطا ہو جو کسی نبی کو آج پہلے عطا نہیں ہوئے ایک فاتحہ الکتاب اور دوم خواتیم سورۃ بقرہ روایت کما فی الصحیح۔ اس حدیث میں اہل علم کے واسطے تہنیت ہو کہ قرآن مجید کے ہر سورہ و آیت کے ساتھ میں نور معرفت خاص ہو چنانچہ ہر سورہ کے واسطے نماز پڑھتا ہو جب شریعت پر استقامت حاصل ہو۔ مترجم کتابتہ کہ شیخ سیوطی نے بعض آثار اس قسم کے ذکر کیے ہیں مثلاً یہ کہ ایک سال بعد از آنکہ بعض آیات خاص فقہین کے مترجم کے نزدیک نازل تو اسکی سناد میں ضعف ہو اور دوم یہ کہ خواتیم روایات صحیحہ ہو کہ یہ کہ قرآن مجید و کتب بقرہ پس کوئی صورت نہیں کہ قرآن کچھ باہر ہو پس میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ خصوصاً متعلیٰ المثال بیان کرنا چاہیے یعنی وہ معارف توحید جو اللہ تعالیٰ نے مخلوق فرمائے حتیٰ کہ خاتم المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمائے اور یہ اور ثابت ہوا کہ عباد و معارف عالیہ میں جو آپ کو مقام محمود میں القاد ہوئے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید طوال میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نقطہ دو در میں عطا ہوئیں اور سوا کے اسکے نبی کو انیسویں کوئی عطا

۱۳
تفسیر سنو
۲
۱۲
مت ایوت
۱۶
۱۵
نزل
۱۵

باطل کر دے کیونکہ جب نور کا ظہور ہوا تو ناراض ہو گئی پس اگر حکمت الہی شان کبریٰ مقتضی نہ تھی تو وہ دیگر کتاب سمانی کی طرح لکھا ہوا کتاب
میں نازل ہوتا لیکن اللہ تعالیٰ نے اسکو تورت و انجیل وغیرہ کتب سابقہ سے امتیاز دیا حتیٰ کہ مجموعاً آسمان و دنیا پر نازل کیا اور بنجا اسکو زمین پر نازل
فرمایا مگر تم کہتا ہو کہ نور کلام ربانی خالص قلب نقی و اطہر نازل ہوا بدون پردہ کتابت و تحریر کے اور اسکو قلب سلیم سے سمجھو کیا نہیں سمجھتے ہو کہ اگر ایک شخص کے
سینے میں قرآن محفوظ ہو اور دوسرے شخص کے سینہ پر لکھا ہو قرآن رکھا ہو تو ان دونوں کے انوار و برکات میں بہت فرق ہے۔ اسی (امروم) سمجھ سکتے ہو
کہ نور خالص کے نزول کے واسطے قابلیت پر کمال ضروری ہے پس ظاہر فرمایا کہ اس نور کو پردہ لباس میں اتارنا اختلاف ہے لہذا ظاہر فرمایا کہ قلب نقی پر نور خالص (وحی)
نازل کیا گیا ہے لہذا صحیح میں روایت ہے کہ ہر غیر کو دہرایا گیا کہ اسکے مثل پر شہر ایمان لایا اور مجھے جو دیا گیا وہ وحی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے وحی فرمائی پس
میں اس پر وار ہوں کہ قیامت کے روز میرے اتباع زیادہ ہوں گے مگر تم کہتا ہو کہ اس کو و نائے مفہوم میں اول آنکہ ہر غیر کے واسطے اسکا معجزہ حضرت
اسی ساعت کے لیے تھا اور کلام پاک کا معجزہ لباس کتاب تھا تو اسوقت کی استقامت پر خلوص ہوئی تھی۔ دوم۔ آپ کا معجزہ دایم تاقیات پر
اور خالص طور پر تو اس سے خود ظاہر ہے کہ امت کو اہل اس قسم کی قابلیت عطا ہوئی ہے تو ضرور ہوا کہ جہاں میں معرفت کی قابلیت وسیع ہو تو تابعین بھی
زائد ہونگے کیونکہ تاج و درحقیقت وہ شخص ہے کہ عین توحید پر ہوا اور احمد و مدد اہل اسلام میں خلوص توحید واسطے کفر سے ان کی نجات نام کے تابع کے جیسے
یہودی جس پر اور نصرانی جہاں کہ انہیں ہر ایک کو آج تک سمجھ میں نہیں آتا کہ اللہ تعالیٰ کے صفات کا جو اہل اسلام بیان کرتے ہیں اسکے معنی کیا ہیں
حالانکہ اہل اسلام میں سے غریب و اہل کے قلب پاکیزہ میں بے عدد سند و معنی موجود ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مروجہ ہے کہ خیر الامم ہوتی گئی
ہر ایک نے اپنی معرفت قلبی جان لیا کہ جان اللہ ہمارے پیغمبر خاتم النبیین سلیم سلیم ایسے کمال اعلیٰ پر ہیں کہ وحی الہی میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا نزل الوہان
علی قلبک باذن اللہ۔ تو آپ ہی کا قلب تھا کہ جسے اس امانت و نور خالص کو برداشت کیا اللہ صلی علی سیدنا و مولانا محمد وآلہ و صحبہ جمیعین۔ اور اس
صاف واضح ہوا کہ جب نور وحی خاص قلب پر ملتا ہے نازل ہوا تو وہ قلب جس درجہ عالیہ پر فائز ہوگا اسکا اندازہ کون کر سکتا ہے کیونکہ کتاب سے
نور کا قلب پر ظہور کرنا بدقت و تدریج ہو چکے واسطے عجاہر و مشقت طویل چاہیے اس واسطے احادیث صحیحہ میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
وحی کے نزول میں شربت برداشت فرماتے تھے۔ پس باوجود اس کمال کے یہ شدت اٹھاتے تو عقل نورانی سے سمجھ دیکھو کہ کتابی لباس سے
نور کے ظہور میں کیا مشقت و جد بلیغ ہو اور وہ بھی نہ زنیہ اپنے فعل کے ہے۔ لہذا فرمایا کہ لک لک انبیت بہ فواک۔ یعنی کافروں کی جہالت ہے کہ یہ عقلی
سے انھوں نے چاہا کہ کتاب کیونچیں نازل ہوئی اور کمال کو چھوڑ کر نازل کے طالب ہوئے پس اللہ تعالیٰ نے رد کیا کہ ہنسیوں ہی بنجا بنجا
نازل فرمایا ہے تاکہ اس نور سے تیرے باطن کو ممکن و مثبت عطا فرماوین۔ ظاہر ہے کہ نور خالص کے ظہور سے قلب کو کس درجہ مثبت حاصل ہوگا
حتیٰ کہ لائق معراج کر لیا۔ اس (امروم) کا بیان واضح ہوا کہ جب قلب پر نازل ہوا اور انھیں انوار کو صاحب نور نے اپنے اصحاب پر تلاوت کیا تو انکو
قلب میں ایک واسطہ سے وہ نور منتقل ہوا اور انکے قلوب میں صلاحیت کا طہ پھیلنے لگی۔ اسی واسطے اکابر لایا اللہ متفق ہیں کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض محبت ایک ساعت سے جو کچھ حاصل ہوتا تھا آپ نہیں ہو سکتا حتیٰ کہ تمام عشر شب و روز کی عبادت سے آخر میں وہ
بات حاصل ہوتی اور اسی پر اہل السنۃ کلمۃ متفق ہیں اور یہی حادیث و آثار میں صحیح و سنی میں چنانچہ ترجمہ عقائد مشہورہ میں الہامیہ میں مذکور ہے
مشرع لکھا ہے۔ اب سنو کہ جس شخص نے صفائی قلب و خلوص نورانی کا ساتھ دیا کہ نازل ہوگی تو وہ جس درجہ قبولیت پر فائز ہو دوسرے شخص جہاں
یہ نور انھیں داخل نہیں ہو سکا تا کہ اس میں ہزار بار کہ اسکا مقابلہ نہیں کر سکتی ہیں۔ اسی شخص عاقل و ذرا غور کر کہ اہل جنت کو بعد از جنت کے
کا چاہیہ کہ کچھ اور چاہتے ہو تو اہل جنت حیران ہونگے کہ اب کیا بانی ہے اسوقت تک کہ یہ نعمت عظمیٰ کہ میں نے اپنا انوار ان تکو عطا کیا کہ یہی تیرے

ناہوشی نہوگی۔ اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں بیابان جنت کے فرمایا۔ رضوان من اللہ اکبر۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے رضوان حاصل ہونا اس
 سے بڑھ کر کسی رضوان الہی کا یہ مرتبہ اعلیٰ ہے اور یہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو دینا ہی میں عطا کر دیا بقولہ تعالیٰ رضی اللہ عنہم ورضوانہ۔
 پس یہ شان کمال کے واسطے اسی عنوان سے عطا ہوئی۔ اس کے (ام جبارم) کی توضیح معلوم ہوئی کہ جب کسی عزیز وافر تیز کی تعلیم میں کامل
 توجہ ہوتی ہو تو ہر علم و فن سے فتور اٹھ کر کے روزانہ اسکو تعلیم کرتے ہیں اور جب وہ ہر روزہ کے سبق کو محفوظ کر لیتا ہو اور اچھی طرح سمجھ جاتا ہو اور
 اسکے دل میں یہ مضمون جم جاتا ہو تو آئندہ سبق دیتے ہیں تاکہ وہ دل جم کر لے حتیٰ کہ وہ اس علم میں کامل ہو جاتا ہو اور اگر ایک بار کی اسکو تمام کتاب
 القا کر دی جاوے تو اول ہی اچاٹا ہوگا اور ظاہر ہو کہ کیا حاصل کر گیا۔ لہذا حدیث حضرت ام المومنین رضی اللہ عنہا کہ اول مفصلات میں سے ایک سورہ
 نازل ہوا جس میں جنت و دوزخ کا ذکر تھا پھر جیسا سلام کی طرف لوگ دوڑے تو حلال و حرام نازل ہوا۔ اگر اول ہی میری طرح ہوتی تو روزہ و جمعہ و عید
 و زکوٰۃ و حج و غیبت و شراب و تحريم زنا و بیاج وغیرہ احکام کثیرہ نازل ہوتے تو انکی اتباع میں عمل ہو جاتا اور ثبوت حاصل نہوتا کیا تم نہیں دیکھتے ہو
 کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مدت تک معجزات دیکھے اور مدت سے دین نبوت سے واقف تھے پھر جیسا پیر کیا گیا تو ریت نازل ہوئی
 تو قبول سے انکار کرنے لگے مگر اللہ تعالیٰ داؤد نقاب جیل فوتم کا نظایہ الایہ پس واضح ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے طبقہ اعلیٰ کی تکمیل میں ایسی نیت
 خاصہ قبول فرمائی کہ اپنے کلام پاک کے انوار سے بواسطہ اپنے پیغمبر خیر المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے جنت و کمال عطا کیا حتیٰ کہ انکو اپنے
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت سے سرفراز کیا اور بعد انکی یہ خلافت نبوت نہیں رہی بلکہ خلافت سلطنت ہو گئی۔ اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے واسطے
 تین طریقے سے ثبوت عطا فرمایا۔ اول یہ کہ نور کلام کا انوار بواسطہ خیر المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے نور خاص تھا اور دوم ہر موقع نزول
 انکے واسطے زیادت ایمان تھا مگر اقل تعالیٰ زاد تم ایمان۔ اور سوم یکے بعد دیگرے فرائض سے نفس متحرک ہو جاتا یعنی پہلے قلب میں ہر وقت
 توحید الہی کی یاد اور خوف عذاب دوزخ اور امید ثواب جنت میں مع ایمان خاص مشق ہوا پھر اعمال میں ایک فرض کا حکم ہوا حتیٰ کہ اسکے ساتھ
 انکے نفس مستقیم و ثابت ہوئے اور جو نور حاصل ہوا تھا وہ بڑھتا گیا اسی طرح جب یہ مکہ حاصل ہو گیا تو دوسرے فرض نازل ہوا اعلیٰ تر القیال
 جانیب حاکمیت میں بھی تعلیم فرمائی اور اس شخص خیال کر سکتا ہو کہ جو رحمت و عنایت ازلی بحال قرن اول صحابہ رضی اللہ عنہم منہول تھا اسکی
 ہوں آئندہ کسی قرن کو نہوگی و ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔ لہذا حدیث صحیح میں وارد ہے کہ ایک گروہ جہاں کر گیا پس پوچھا
 جائیگا کہ کیا تم میں کوئی شخص ہے جسے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہو پس کہا جائیگا کہ ہاں تو اسکے واسطے فتح کیا جائیگا اور ایک
 گروہ جہاں کر گیا تو پوچھا جائیگا کہ کیا تم میں ایسا شخص ہے جسے ایسے شخص کو دیکھا ہو جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہو پس کہا جائیگا کہ ہاں
 پھر انکے واسطے فتح کیا جائیگا۔ یہ نص قرین ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ازل میں قرن صحابہ رضی اللہ عنہم وہ امت رکھی تھی جسکو اپنے حبیب خاص
 تھا تمام المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے مبعوث فرماوے اور اس شخص جسے اللہ تعالیٰ نے نور عقل رکھا ہوا انکے شرف و منزلت کو
 سمجھتا ہو اور جو عقل سے بے نصیب ہو صرف جو اس داعی سے دارک چاہے وہ جاہل ہو اور غالباً اپنے قیاسات یہودہ سے گمراہ ہوگا
 انکو اصل یہود کو تو ریت بیکار کی عطا ہوئی اور اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے حدیث انصون میں مروی ہے کہ پھر جب موسیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا قصہ فرماوے تو انصون کے الراج تو ریت کو لیا اور جو حکم اللہ تعالیٰ نے تبلیغ کے واسطے دیا تھا وہ بنو اسرائیل کو پہنچایا یعنی وہاں ثبوت
 عبادت و اہم و نواہی میں یہ امر بنو اسرائیل پر لگایا کہ اگر انکو اول انصون اسکی تعمیل کے اثر سے متہم قرار دیا جائے تو انکے سامنے انکے
 رقع فرمایا اور وہ انکے سرور کی جانب جھکا حتیٰ کہ انکو اپنی موت نظر آنے لگی پس سجدہ میں گرے اور اسکی قبولیت کا اقرار کیا۔ روایتی غیر

اور یہی تفسیر ابن ابی حاتم نے ثابت بن الحجاج سے روایت کی۔ اور اس میں دیگر آثار باسانید صحیحہ مروی ہیں بلکہ مترجم کتاب کہ خود قرآن میں مخصوص ہے۔ پھر یہ امر ظاہر ہے کہ اگر احکام آہستہ آہستہ نازل ہوتے تو قبول میں تردد ہوتا۔ اور یہ معلوم ہے کہ جملہ احکام آسانی سے ادا ہو سکتے ہیں اور انکار و تردد صرف شرارت نفس سے ہوتا ہے پس اللہ تعالیٰ نے استطاعت و آسانی سے زائد کوئی حکم نہیں دیا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر ایک رحمت مزید فرمائی کہ یکبارگی احکام نازل نہیں کیے حالانکہ کافرون کو شیطان نے ابھارا کہ انھوں نے کہا۔ لولا انزل علیہ القرآن جلیۃ واحدة یعنی ایک بارگی قرآن کیوں نہیں نازل ہوا۔ شیطان کی عین منافقتی کہ آہستہ نزول کی رحمت عظیمہ سے یہ امت محروم ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے اسکو خود کیا اور کافرون کو جواب دیا۔ کہ لک ثبتہ بعد فوادک الایۃ یعنی ہنر یوں ہی تدریج نازل فرمایا جو تاکہ اس تدریج سے قلب اسرار باطن کی تثبیت فرماوین جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تثبیت مقصود ہے تو آپ کے طفیل میں آپ کے انھار یعنی اللہ تعالیٰ کے قلوب داعیہ انبیاء میں اور اس رحمت عظیم کی قدر وہ شخص پہچانے جو اپنے قلب کی اصلاح میں کچھ مدت سعی کرے اور عوام کے واسطے تو سمجھنے کے لیے ایک نظیر البتہ موجود ہے اور وہ سابق امین مذکور ہوئی کہ خلیفہ علی سے آہستہ ہونے کے لیے اگر اطفال کو آہستہ آہستہ ایک ایک مرتبہ و فقر و سہت و دیگر تدریج کے ساتھ ترقی کچا وے تو طفل اس علم میں بدرجہ کمال پہنچ جائیگا اور اگر ایک بارگی القا کر دیا تو ناقص رہیگا اگر کہا جائے کہ پھر یہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے توبہ کو ایک بارگی ملا۔ جواب یہ ہے کہ بعد صحابہ رضی اللہ عنہم کے جو تابعین پیدا ہوئے انھوں نے تدریج سے لے لیا اللہ و محمد رسول اللہ کی آواز تلقین پائی اور سات برس نماز میں لگائے گئے اور سن تیز سے فراغت کے ساتھ علوم میں مشغول ہوئے اور اپنے زمانہ کے کمال پر فائز ہوئے اور یہ انکے حق میں تدریج ہے اور باوجود اسکے وہ درجہ کمال جو صحابہ رضی اللہ عنہم کو حاصل ہوا تھا ممکن ہوا اور اللہ تعالیٰ نے پیغمبر کے نامند انھوں میں بھی مراتب لکھے ہیں واللہ احدیث میں وارد ہے کہ تم میں سے جو شخص مرد معروفہ کا و سوان حصہ چھوڑے اس پر شیش ہوگی اور ایک دانہ آونجا کہ جسے سونے حصہ دیا گیا نجات پاوے گا۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ کعب بن علی بہتر ہے یعنی تم میں سے علم حاصل اور عمل کی فراغت ہو اور ایک دانہ آونگا کہ سو قوت علی سے علم بہتر ہوگا۔ مترجم کہتا ہے کہ غائبانہ وقت وہی ہے یا کئی سو برس یا تیرہ شریعہ شروع ہو چکا کہ تو کہہ علم سے دلائل مبیات و صدق نبوت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم آدمی پر آئینہ ہو جائے اور تصدیق عین ایمان ہو اور بہت سے علم دیکھے گئے کہ وہ اعمال انوفال وغیرہ میں کثرت کرتے حالانکہ جناب باری تعالیٰ میں مناجات نماز سے غافل ہیں یعنی یہ توجہ نہ دیتی کہ حضور حق عزوجل میں اگر یا سورہ سے کیا عرض کیا کیونکہ اسکے معنی نہیں جانتے ہیں اور اکثر لوگ نوافل صدقات میں بہت دیتے ہیں حالانکہ والدین و اقارب بلکہ فرض نفقہ والے محروم ہیں اور بہت سے ہر کام میں کسی قدر دنیا کا کام کر لیتے ہیں اور بہت لوگ نوافل امور ادا کرتے اور فرض چھوڑتے ہیں پس سب سے علمی کا نتیجہ ہوتا ہے جیسے کبھی علم والا اپنی وجاہت و نام و لوگوں کی اعقیدت و دنیاوی امور میں بدنام ہوتا ہے۔ اعاذنا اللہ تعالیٰ بفضلہ من کافیک مالیس خیر و نسا اللہ تعالیٰ العافیۃ فی الدنیا و الآخرة و ہو رب حبیبنا اللہ و نعم الوکیل (الواصل) صحیح میں ثابت ہے کہ وحی کبھی مثل صلۃ الجبریل تی فقی۔ علماء نے کہا کہ یہ آواز فرشتہ کی آواز ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم متوجہ ہو جاتے اور حدیث میں ہے کہ ہر بار ایسی وحی میں گمان ہوتا کہ گویا میری جان قبض ہو جائیگی صحیح کی روایت میں ہے کہ یہ طریقہ وحی چہرہ پر سخت ہوتا ہے چہرہ پر ام المؤمنین رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ شدت جاڑے میں وحی آتی اور بعد افاقہ کے آکی پیشانی مبارک کے سطح پر پسینا جاری ہوتا جسے بعد کھل گئی تھ کہ کبھی قلب پر القا کیا جاتا۔ شیخ سیوطی نے لکھا کہ شاید یہ پہلی حالت کا بیان ہو اور شاید یہ طریقہ سوم ہو کہ کبھی وحی کی صورت میں فرشتہ آیا اور کلام القا کیا کہ اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حفظ فرماتے تھے جیسا کہ صحیح میں ہے اور فرمایا کہ یہ صورت چہرہ پر آتی ہے اور یہ بیان جو وہ دیگر ہیں خبا بیان شرح صحیح بخاری میں انشاء اللہ تعالیٰ پاؤ گے۔ (فائدہ) ابن ابی حاتم نے سفیان الثوری سے روایت کی کہ نبیائے سابقین میں ہر ایک پر بعضی

وحی عربی ہی میں نازل ہوئی پھر ہر غیر نے اپنی قوم کے واسطے ترجمہ کی۔ مترجم کہتا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ وحی الہی غر جبل لوح محفوظ سے عربی میں ہو پھر ہر غیر کے واسطے اسکی قوم کی زبان میں لکھی گئی۔ (فائدہ) ابن عباس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریل نے مجھے ایک حرف پڑھایا پس میں نے مراجعت کی اور برابر میں نے زیادتی چاہی یہاں تک کہ سات حرف پر نوبت پہنچی۔ رواہ البخاری مسلم یعنی ایک طور پر ختم کیا جاتا تھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب باری تعالیٰ میں درخواست کی کہ میری امت پر آسانی دی جاوے پس دو حرف یعنی دو طور پر ہوا پھر آپ نے زیادتی چاہی حتیٰ کہ سات طور پر ہوا۔ چنانچہ بعض روایات میں صرح ہے پھر واضح ہو کہ ابتداء سے ان حرفوں کا مقابلہ متعلق بتلاوت ہے چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حارث بن ہشام کو ایک سورہ اپنی قرات سے کچھ مختلف پڑھتے سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس بکھڑے گئے اور عرض کیا کہ یہ دوسری طور پر پڑھتا ہے آپ نے کہا کہ اگر اسکی گردن چھوڑ دو پھر فرمایا کہ پڑھو تو حارث نے اسی طور پر جیسے حضرت عمر نے سنی تھی پڑھی۔ آپ نے فرمایا کہ ان یون ہی نازل ہوئی ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ پڑھو پس عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی قرات پر پڑھی تو فرمایا کہ ان اسی طرح نازل ہوئی ہے پھر فرمایا کہ اگر عمر یہ قرآن سات حرف پر نازل ہوا پس جسکو جو نہیں سمجھو وہ پڑھے کیانی صحیح مترجم کہتا ہے کہ صحابہ و تابعین و مابعدہ سلمین سب متفق ہیں کہ مصحف مجید میں جو قرات متواترہ معروفہ ہیں اور وہ تابعین کے وقت سے برابر سات قرات متواترہ ہیں انکے سوا دوسری قرات ناز میں نہیں جائز ہے اور تین قرات دیگر بدرجہ مشہور ہیں انکا بھی جواز کہا گیا ہے اور حق یہ کہ یہ تین قرات تین حقیقت تھیں سات تین داخل ہیں اگرچہ سب میں ملا کر چوں۔ ص۔ حدیث سات حرف میں یہ بھی آیا کہ جبریل علیہ السلام نے کہا کہ ہر قرات شافی کافی ہے جب تک کہ آیت خطاب کو رحمت پر یا آیت رحمت کو خطاب پر ختم نہ کرے۔ رواہ احمد باسناد صحیح مترجم کہتا ہے کہ یون ہی جب تفسیر ہو جیسے مترجم نے ایک حافظ سے سنا کہ اسنے خطا سے پڑھا پھر حرم النور الی الظلمات۔ اور اسکے آگے آیت میں پڑھا کہ خیر جوہم من الظلمات الی النور پس نص میں تبدیل ہو گئی کیونکہ آیت یہ خیر جوہم من الظلمات الی النور یعنی اللہ تعالیٰ اپنی ولایت سے اپنے بندوں میں سے انکو تارکیوں کو نور میں لاتا ہے۔ اور آگے آیت یون ہی کہ خیر جوہم من النور الی الظلمات یعنی کافرن جگہ یون سے عجت ہو گئے شیاطین انکو نور سے تارکیوں میں لیجاتے ہیں۔ واضح ہو کہ ابتداء سے کفر میں کافر ایک تاریکی میں جاتا ہے پھر جہاں پہنچا اور کفر کے موافق عمل کیا تو زیادہ تاریکی میں گیا گویا پہلے کچھ روشنی تھی وہ جاتی رہی اور جب تیسرے طبقہ میں آتا تو دوسرے طبقہ کی جو کچھ روشنی تھی جاتی رہی حتیٰ کہ جب مرا تو محض تاریکی بلا نور ہے اسد واسطے حدیث میں وارد ہے کہ جہنم نہایت سخت سیاہ و تاریک ہے اور اگر موت سے پہلے وہ ایمان کی طرف پھرتا تو تاریکی سے نور کی طرف پھر زیادہ نور پھر اس سے بھی زیادہ حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے سراپا نور فرماتا ہے مکاتال تعالیٰ نور علی نور یہی نور نورہ من ایشاء۔ (توسع سابع عشر) اسما سے قرآن۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے عرب کے قصیدہ دریوان وغیرہ باطل ناموس مباحث اس کتاب پاک کے نام ذکر فرمائے۔ جیسے کتاب مبین۔ قرآن کریم۔ کلام اللہ۔ نور مبین۔ ہدیٰ۔ رحمة المومنین۔ فرقان۔ حق۔ شفاء المومنین۔ موعظہ شفاء الصدور۔ ذکر مبارک۔ علی حکیم۔ حکمہ بالانہ۔ کتاب حکیم۔ مبین۔ جعل اللہ صراط مستقیم بعض علمائے (۵۵) نام بیان کیے جنگوشیخ سیوطی نے استقصا کیا ہے۔ اور وہ سب قرآن مجید میں خود موجود ہیں۔ کعب جبار رحمۃ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ توریت میں ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خطاب فرمایا کہ اے محمد میں تجھ پر ایک توریت جدید نازل کرنے والا ہوں جو اندھ کی آنکھیں کھولے گی اور سب کا لون کو اور ڈھکے ولون کو کھول دیگی۔ رواہ ابن ابی شیبہ قتادہ نے فرمایا کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے توریت لی تو عرض کیا کہ اے رب میں الواح کے علم میں پاتا ہوں کہ تیرے بندوں میں ایسی امت جو علیٰ نبیلین انکے سینوں میں ہونگی میں اے رب انھیں کو میری امت کر دے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے موسیٰ یہ امت جسکا تو نے اظہار کیا یہ امت احمدیہ رواہ ابن ابی حاتم باسناد صحیح۔ (فائدہ) قرآن کی سورتوں کے نام کچھ اپنی رائے و قیاس سے نہیں ہیں اور نہ نام رکھنا جائز ہے بلکہ

جو نام معلوم ہیں یہ سب صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم سے ثبوت ہوئے ہیں اور صحیح میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جس میں ابن مسعود نے کہا کہ یہ اس سرور کا مقام ہے جس پر سورۃ البقرہ نازل ہوئی۔ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سورۃ البقرہ کا نام لینا ثبوت ہوا ہے ائمہ اربعہ علماء کے نزدیک صحیح ہے کہ ان ناموں کو اطلاق کیا جاوے (فائدہ ۵) بعض سورتوں کے متعدد نام ہیں جن سے سورۃ کا شرف ظاہر ہے شیخ سیوطی نے کہا کہ سورۃ فاتحہ کے کچھ اور پر نام مجھے معلوم ہوئے۔ حدیث ابو ہریرہ میں ہے کہ یہ سورۃ (۱) ام القرآن و یہ (۲) فاتحۃ الکتاب و یہ (۳) سبع شانی ہے۔ (۴) رواہ ابن جریر (۵) فاتحۃ القرآن (۶) القرآن العظیم (۷) ام الکتاب (۸) وافیہ (۹) الکافیہ (۱۰) اساس (۱۱) نور (۱۲) سورۃ الحج (۱۳) سورۃ الشکر (۱۴) سورۃ حمد اولی (۱۵) سورۃ حمد قصوی (۱۶) الرقیۃ کیونکہ بعض صحابہ نے اس رقیہ کیا (۱۷) شفاء۔ کیونکہ شفاء حاصل ہوئی (۱۸) شافیہ (۱۹) سورۃ الصلوۃ۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ نہایت الصلوۃ بینی و بن عبد بنی صفین بنی سورۃ فاتحہ کی شان میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ میرے درمیان و میرے بندے کے درمیان نصف الصلوۃ ہے۔ (۲۰) الصلوۃ (۲۱) سورۃ دھار (۲۲) سورۃ سوال (۲۳) سورۃ مناجات (۲۴) سورۃ تفویض۔ اور شیخ سیوطی نے بعض نام دیکھے ہیں۔ اور سورۃ فاتحہ کے دوسری سورتوں کے ناموں کو انشاء اللہ تعالیٰ موقع تفسیر میں فی الجملہ بیان کیا جائیگا۔ (۱) نوع ثامن عشی خطابی

کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید سوا سٹے جمع نہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے نسخ تلاوت و زیادت کا وقت آپ کی حیات تک رکھا تھا اور آپ جانتے تھے کہ جیسا کہ کتاب کریم فرمایا ہے تو خود اپنی حفظ و رعایت سے اس کو کتاب محفوظ فرما دینگا حالانکہ وہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے سینوں میں محفوظ تھا۔ ابن ابی داؤد نے عبد خیر رحمہ اللہ تعالیٰ سے باندھا صحیح روایت کی کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سنا کہ اللہ تعالیٰ ابوبکر پر رحمت فرماؤ کہ قرآن جمع کرنے میں سب زیادہ ثواب ابوبکر رضی اللہ عنہ نے پایا کیونکہ ابوبکر نے سب پہلے قرآن جمع کیا۔ ابن حجر نے کہا کہ یہ اثر صحیح معتبر ہے مترجم کہتا ہے کہ یہ اول جمع برابر باقی رہا اور اسی عثمان رضی اللہ عنہ نے مصاحف لکھو اگر آفاق میں بھیج دیے اور اول جمع کے وقت اسلام میں زیادہ وسعت نہیں تھی اس واسطے کہ اوراق چھوٹے و بڑے نئے و پورے سب طرح کے تھے اور بعد اسکے اللہ تعالیٰ نے اسلامی بیت المال مہور کر دیا۔ تو اچھے کا غدر مصاحف لکھوائے گئے۔ روایت ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ گھر میں بیٹھے تھے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ گھر میں بیٹھے تھے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ آپ کی بیعت حضرت علی کو ناگوار ہوئی پس آپ نے حضرت علی کو بلوا کر پوچھا کہ کیا میری بیعت ناگوار ہوئی ہے۔ حضرت علی نے کہا کہ واللہ ہرگز کچھ بھی ناگوار نہیں اپنے پوچھا کہ پھر آپ گھر میں بیٹھے رہے حضرت علی نے کہا کہ یا خلیفہ رسول اللہ میرے دل میں خیال آیا کہ کوشش کے ساتھ کتاب الہی کو جمع کروں کہ سوا نماز کے چار دن اٹھاؤں پس اپنے فرمایا کہ آپ کی راء خوب ہے۔ ابن حجر نے کہا کہ اس اثر کی سناد ضعیف ہے۔ روایت ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے ان رفات کو تلاش کیا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود املا فرمائے تھے پس حضرت عمرو بن ثابت کو حکم دیا کہ دونوں مسجد کے دروازہ پر بیٹھیں جو شخص دو گواہ لاوے تو اسے قبول کرے۔ کما رواہ ابن داؤد۔ اس کی سناد میں سب راوی ثقات ہیں مترجم کہتا ہے کہ اس وقت کیفیت یہ تھی کہ تمام عرب مرتد ہو گیا تھا سوائے اصحاب رضی اللہ عنہم کے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو سب داری خالد بن الولید کے ان مرتدوں سے قتال کے لیے روانہ کیا اور سیکہ کذاب و جاح کی قومیں ساٹھ ہزار سے زیادہ جمع ہو کر لڑیں اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی تعداد تھوڑی تھی و ان میں سے جو لوگ شہید ہو گئے تو قرآن بھی شہید ہوئے پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مشورہ سے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے بعد الامام الہی عزوجل کے حکم دیا پس جب صحابہ ماجرین انصار رضی اللہ عنہم مع بعض اصحاب میں وغیرہ کے جو اسلام پر قائم تھے ان مرتدوں سے قتال کو گئے تھے تو بدینہ منورہ میں کافی جماعت نہیں تھی اس سناد

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھوائے ہوئے رقع جہان جہان موجود تھے انکو لوگ لاتے تھے تو یہ اطمینان کرنا منظور تھا کہ یہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لکھوایا ہوا ہے کیونکہ خود اس دوسروں نقل کیا تھا پس مزید اطمینان کے لیے دو گواہ طلب کیے کیونکہ اب کسی آدمی متفق ہو گئے کہ یہ وہی تحریر ہے جو خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھوائی ہے اور ظاہر ہوا کہ فقط حفظ پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ لکھوائے ہوئے سے مقابلہ کیا۔ کیا نہیں دیکھتے ہو کہ صحاح کی روایت میں ہے کہ آخر سورہ براءہ فقط خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ کے پاس پائی تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے حکم دیا کہ لکھو کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خزیمہ کی کاپی گواہی کو دو گواہوں کے معادل کیا ہے۔ اسکے ہی منی ہیں کہ حفظ تو خود ان لوگوں کو حاصل تھی لیکن لکھی ہوئی فقط حضرت خزیمہ کے پاس ملی اور کثیر احادیث در روایات میں وارد ہوئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں جب آپ لکھواتے تو نشانہ تختیوں و چمچے کے ٹکڑوں وغیرہ پر ہوتا تھا چنانچہ صحاح روایات میں آیا کہ زید رضی اللہ عنہ نے عسب نخاف و رتاع قطع ادم و اکتاف سے جمع کیا عسب جمع عیب ہ جریڈ نخل ہے کہ اسکے چوڑی طرف کو لکھا کرتے تھے۔ نخاف جمع خفہ معنی تپا تپھر کہ اس پر بھی لکھا کرتے تھے۔ اور بعض روایت میں صحائف ہوا کہ اسکے بھی ہی منی ہیں رقع جمع قع معنی ٹکڑا بارہ خواہ چمچے کا ہو یا کاغذ وغیرہ کا قطعہ اہم چیز کا ٹکڑا۔ اکتاف جمع کف معنی بکری یا اونٹ کا شانہ چنانچہ جب وہ خشک ہو جاتا تو اس پر بھی لکھا کرتے تھے موطا میں ابن عمر سے روایت ابن وہب اور بخاری موسیٰ بن عتبہ میں زہری سے باننا صحیح روایت ہے کہ جب یامہ کی لڑائی میں سلمان شہید ہوئے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے حفاظ کی وفات سے قرآن جاتے رہنے کا خوف کیا پس جمع کا حکم دیا تو جو کچھ جسکے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھوایا ہوا تھا وہ لایا جاتا تھا یہاں تک کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے عہد میں وہ اوراق میں جمع کیا گیا پس اول حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہی مصحف میں جمع کیا ہے۔ اور اس باب میں روایات صحیحہ متراوہ ہیں پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ام المومنین حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا کہ مصحف مجھے بھیج دیجئے کہ میں اس سے مصاحف لکھوا کر اصل مصحف آپکو واپس دے دو چنانچہ یہی ہوا اور شیخ سیدوطی نے آثار کثیرہ وارد کیے جن میں یہ قرات ثابت ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے باجماع صحابہ رضی اللہ عنہم طبرہ اہتمام سے مصاحف لکھوائے۔ اس سید بن خفہ سے سند صحیح روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ہم لوگوں کو جمع کر کے فرمایا کہ مجھے خبر ہو چکی ہے کہ قرات متعدد ہیں بھنے لوگ باہم کہتے ہیں کہ میری قرات تیری قرات سے اچھی ہے اور یہ تو قریب کفر کے نوبت ہو چکی ہے پس ہتے کہا کہ آپ کی کیا رائے ہے تو عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میری رائے ہے کہ ہم لوگ ایک مالک ہوں جس پر لوگ متفق ہو جاویں پس ہم سب اتفاق کیا کہ یہ اچھی رائے ہو پس حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جو کچھ کیا وہ ہم سب کی جماعت سے کیا ہے۔ زواہ ابن ابی داؤد پھر قرات میں زبان قریش مقدم رکھی گئی اور جہاں تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلیم کرنا کسی شخص کے حق میں ثابت ہوا اسکو دوسرا بلوا کر اسی کی قرات پر ملایا ہوا۔ صارت محاسبی نے لکھا کہ لوگوں نے مشہور کرنا چاہا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے قرآن جمع کیا ہے حالانکہ یہ غلط ہے بلکہ قرآن تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے جمع کیا تھا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی وقت میں جب عراق و شام وغیرہ کے لوگوں میں قرات کی بابت تفرقہ واقع ہوا تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے باجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کے انکو ایک ہی قرات پر جمع فرمایا۔ مترجم کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں قرات سب کے واسطے بیکدر یہ تھا کہ عرب میں لغات کثیرہ ہیں اور انھیں حفظ و ابلاغ سے اللہ تعالیٰ کو یہ دین تمام آفاق میں ظاہر کرنا تھا پس انکو اپنے لغات پر آسانی دی گئی چنانچہ بعض روایات میں آسانی ہی اسکی حکمت مصرح ہے پھر جب آفاق میں دین و شریعت کا اعلاخ ہو گیا تو وہ ضرورت باقی نہیں رہی اور اسوقت صحابہ رضی اللہ عنہم نے اجماع کیا کہ جب اختلاف قرات سے انہیں کفر و تفرقہ کا خوف ہے تو انکو قرات واحدہ پر جمع کر دیا فاقم اللہ تعالیٰ اعلم۔ (الفائدۃ) آیات کے ترتیب میں بھی رائے کو کچھ دخل نہیں بلکہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حصول پر متوقف ہے اور اس پر نصوص متراوت اور اسی پر اجماع موکد ہے۔ قاضی ابوبکر رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ آیات کی ترتیب واجب حکم لازم ہے چنانچہ جبریل

چار کی تفصیل دسی جنہیں دو مہاجرین ہیں عبداللہ بن مسعود و سالم بن ابی جعفر اور دو انصاری ہیں معاذ بن جبل ابی کعب بن جراح علی بن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ کی حدیث بخاری میں ہے پھر سالم رضی اللہ عنہ نے جنگ یمامہ میں شہادت پائی اور معاذ بن جبل نے خلافت عمر رضی اللہ عنہ میں دار بنی و ابن مسعود نے خلافت عثمان رضی اللہ عنہ میں انتقال فرمایا رضی اللہ عنہم اجمعین۔ اور غزوہ بدر میں شہید ہوئے صحابہ رضی اللہ عنہم شہید ہوئے جنکو قرا کرتے تھے اور یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ علیہ السلام کے عہد مبارک میں واقع ہوا۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے صرف چار کا جمع کرنا بیان کیا تو مراد یہ کہ قبلہ خنزیر میں سے صرف چار تھے یا مراد یہ کہ نہایت عمدہ حفظ مع تفسیر کاملہ کے انھیں کو حاصل تھا اور جمع کا لفظ بھی اسی پر دلالت کرتا ہے یعنی قرآن مع تفسیر کا جمع کرنا انھیں میں کامل تھا۔ رہا حفظ توشیح سیوطی نے احادیث و آثار کثیرہ نقل کیے ہیں صرف ظاہر ہے کہ بکثرت صحابہ رضی اللہ عنہم حفاظ تھے۔ اور منجملہ عورتوں کی ام و رتہ بنت عبداللہ بن الحارث جسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے احاطہ کی عورتوں کا امام بنایا تھا اور فرماتے کہ چلو ایک شہیدہ کی زیارت کریں چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں جب ام و رتہ کو اسکے مدبر غلام و باندی نے قتل کر کے کلی میں باندھ دیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ چلو شہیدہ کی زیارت کریں۔ والحدیث فی الصحیح و التمام فی الطبقات۔ (الفائدۃ) ذہبی نے طبقات میں ذکر کیا کہ قرآن پڑھانے میں میں سات صحابہ مشہور ہیں۔ (۱) عثمان (۲) علی (۳) ابی بن کعب (۴) زید بن ثابت (۵) ابن مسعود (۶) ابوالدرداء (۷) ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہم ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم مانند ابو ہریرہ و ابن عباس و عبداللہ بن السائب رضی اللہ عنہم نے حاصل کیا اور ابن عباس زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے بھی حاصل کیا۔ اور ان لوگوں سے تابعین کی ایک مخلوق کثیر نے لیا از انجملہ اہل مدینہ میں سعید بن مسیب و عروہ بن الزہری و سالم و عمر بن عبدالعزیز و سلیمان بن یسار و عطاء بن یسار و معاذ القاری و عبدالرحمن الاعرج و ابن شہاب الزہری و مسلم بن حذاف زید بن اسلم بن ابراہیل کہ میں سے سعید و عطاء بن ابی رباح و طاؤس و مجاہد و عکرمہ و ابن ابی ملیکہ ہیں۔ اور اہل کوفہ میں علقمہ و اسود و مسروق و عبیدہ و عمر بن شمر جلیل و حارث بن قیس و ریح بن قسیم و عمرو بن مہیون و ابو عبد الرحمن السلی و زید بن جہش و سعید بن جبیر و ابیہ بن خنیس و عامر الشیبی و غیر ہم ہیں۔ و اہل بصرہ میں سے ابوالعالیہ و ابو جبار و نصر بن عاصم و یحییٰ بن عمرو و حسن بصری و ابن سیرین و قتادہ و غیر ہم ہیں و اہل الشام میں منیرہ بن ابی شہاب و خروسی و خلیفہ بن سعد و غیر ہم ہیں۔ پھر ایک قوم نے ضبط قراءت و اسکے اہتمام کے واسطے تمام بہت مصروف کی حتی کہ ایسے امام ہوئے کہ دور دور سے انکے پاس لوگ حاصل کرنے کے لیے آتے تھے۔ چنانچہ مدینہ میں ابو جعفر زید بن الققاء پھر شیبہ بن نضاح پھر نافع بن ابی نعیم ہوئے اور مکہ میں عبداللہ بن کثیر و حمید بن قیس الاعرج و محمد بن حصین ہیں اور کوفہ میں یحییٰ بن وثاب و سلیمان اللاتیش و عاصم بن ابی النجود پھر حمزہ پھر کسایی ہیں اور بصرہ میں عبداللہ بن ابی اسحق اور ابو عمرو بن العلاء اور عیسیٰ بن عمرا و عاصم المجدری پھر یعقوب الحضرمی۔ اور شام میں عبداللہ بن عامر و حمید بن قیس الکلابی و اسمعیل بن عبداللہ بن المہاجر پھر یحییٰ بن الحارث الذماری پھر شریح بن یزید الحضرمی ہیں لیکن ان سب میں سے کئی شخص ائمہ مشہور آفاق ہیں۔ ۱۔ نافع جنھوں نے شرف تابعین چھٹیں ابو جعفر میں قراءت حاصل کی (یعنی قاری حافظ متبع سنت عالم ہیں) ۲۔ ابن کثیر جنھوں نے عبداللہ بن السائب رضی اللہ عنہ صحابی سے حاصل کیا۔ ۳۔ ابو عمرو بن العلاء جنھوں نے ایک جماعت تابعین سے لیا۔ ۴۔ ابن عمر جنھوں نے ابوالدرداء رضی اللہ عنہ اور شاگردان حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے حاصل کیا۔ ۵۔ عاصم جنھوں نے تابعین رحمہم اللہ تباری سے لیا۔ ۶۔ حمزہ جنھوں نے عاصم و عائشہ و ابو اسحق السبیعی و منصور بن العتور و غیر ہم سے حاصل کیا۔ ۷۔ کسایی جنھوں نے حمزہ و ابو بکر بن عیاش سے لیا۔ اور یہ امام محمد کے خالہ زاد بھائی ہیں۔ پھر انھیں سات ائمہ کے طریق سے قراءت تمام آفاق میں منتشر ہوئے اور ہر ایک سے متعدد راویوں نے روایات کیں چنانچہ نافع سے قالون و ورش و ابن کثیر سے قبل نے اور یزید نے انکے شاگردوں سے۔ ابو عمرو سے دوری و سوسی بالواسطہ۔ ابن عامر سے ہشام نے و ابن ذکوان نے بالواسطہ اور عاصم عن ابی بکر بن عیاش

و حصص عنہ۔ اور ہندوستان میں عموماً قراءت حفص رحمہ اللہ معروف ہے۔ حمزہ سے خلف نے و خلا و بالوا واسطہ۔ کسائی سے دوری و ابوالخارث روایات کیں۔ لیکن روایات کثیرہ و فروع عدیدہ سے قراءات میں خلط و خبط واقع ہونے لگا کہ صحیح و سقیم کی تمیز نہیں ہوتی تھی پس جہان بقاء اللہ نے قائم ہو کر صحیح و سقیم و متواتر و مشہور و شاذ کو تمیز کیا پس ول ابو عبیدہ قاسم بن سلام نے پھر حمد بن جبیر کو فی پھر قالون کے شاگرد اسمیل بن اسحق مالکی پھر شیخ ابن جریر الطبری وغیرہم نے اس باب میں تصانیف کیں اور طبقات القراء کو امام حافظ الاسلام ذہبی پھر ابو نعیم مصنف حصص جبین نے تالیف فرمایا۔ (۱) نوع حادی و عشرون اسانید قراء عالی سناد طلب کرنا سنت ہے اور اسکے پانچ مرتبین اول یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک سب قریب واسطہ ہو اور واسطہ عادل ثقات ہوں جن میں ضنف نہو۔ اور یہ سب اعلیٰ مرتبہ ہو اور باقیوں کو شیخ سیوطی نے مفصل بیان کیا۔ (۲) نوع ۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸ در بیان متواتر و مشہور و آحاد و شاذ و موضوع و بدیع۔ واضح ہو کہ قراءات قرآن سبعہ رحمہم اللہ تعالیٰ متواترات ہیں یعنی یہ کیسی قرآن مجید متواتر قطعی ہے اسی طرح یہ قراءات سبعہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کثرت سے متصل ہیں کہ بیان وہم و گمان وغیرہ کسی چیز کو دخل نہیں بلکہ عقلاً قطعی ہیں شیخ ابن الخرزئی نے فرمایا کہ ہر قراءت جو صحیح اسناد سے ثابت ہوئی اور وہ زبان عربیت سے کسی وجہ پر متوافقی ہو اور وہ مصاحف عثمانیہ میں کسی صحف سے بھی موافق ہو تو یہ قراءت صحیح ہے پس اس کا رو کرنا یا اس کا انکار کرنا جائز نہیں ہے بلکہ یہ قراءت منجملات حروف کے ایک حرف ہونے کے ساتھ قرآن نازل ہوا یعنی حدیث میں گزرا کہ قرآن کا نزول سات حروف پر ہوا پس جو کسی کو جو میسر ہو پڑھے۔ مترجم کہتا ہے کہ جو شخص کچھ زبان عربی سمجھتا ہو اسکے واسطے میں ایک تمہید بیان کرتا ہوں جس سے وہ سمجھ جائیگا تمہید یہ کہ عرب کی زبان واحد ہے لیکن اس میں اعراب ہوتے ہیں و ان اعراب میں بعض لغات میں تفاوت ہے چنانچہ اہل نجد کہ مدینہ مثلاً بولتے ہیں۔ مازیر قائم۔ اور نوح تمیم میں کہتے ہیں۔ مازیر قائم۔ اور واسطہ اعراب میں باہم تفاوت ہے اور اسی طرح بعض الفاظ بعض زبانوں میں ایک معنی کے واسطے ہیں اور دوسری زبان میں دوسرے لفظ خالص ہو حالانکہ دونوں لفظ انہیں شائع ہیں لیکن سب محاورہ و موقع خصوصیت لفظ خاص ہے جیسے اردو کے محاورات سے جو واقف ہو بخوبی سمجھ سکتا ہے جب یہ امر معلوم ہوا تو شیخ جزیری نے کہا کہ قراءت صحیحہ کے واسطے میں امور میں ایک یہ کہ سناد صحیح ہو۔ دوم یہ کہ زبان عربیت میں کسی وجہ پر متوافقی ہو۔ سوم یہ کہ جو مصاحف کثیرہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے آفاق میں بھیجے تھے ان میں کسی میں اس قراءت کی خبر ہو بخوبی ہو۔ تو یہ قراءت صحیح ہے۔ اسکا قبول کرنا واجب ہے خواہ یہ قراءت الہم سبتہ سے متواتر ہو یا ان ساتوں کے ساتھ تین قراءات دیگر میں کسی میں ہو یا ان کے سوا کسی صحابی یا تابعی سے ثبوت ہو پس یہ اگر متواتر یا مشہور نہ ہو تو اس میں کم نہیں کہ صحیح ہو اور جب کوئی قراءت ایسی ہو کہ جہاں ان تین باتوں میں کوئی امر مثلاً اسناد صحیح نہ ہو یا وجہ عربیت سے بالکل مخالف ہو یا وہ کسی صحف میں ثبوت نہ ہو تو ضعیف یا باطل یا شاذ ہوگی خواہ یہ قراءت قرآن سبعہ سے بیان کیجاوے یا ان سے اوپر کسی بزرگ سے لائی جاوے اور یہی قول ائمہ فقہی سلف و خلف کے نزدیک صحیح ہے اور اس سلف میں کسی خلاف نہیں پایا گیا ہے شیخ ابوشامہ ودانی کی وغیرہم نے اسکی تصریح کی اور ابوشامہ نے کہا کہ ہر قراءت پر چار سبعہ کی طرف نسبت کیجاوے مگر وہ نہوجانا چاہیے کہ اسکو خواہ خواہ صحیح کہنے لگے اور جزم کر گئے یوں ہی نزول ہوا بلکہ جو ضابطہ کلیمہ بیان کیا گیا اسی پر منطبق کرنا ضروری ہے صحیح قراءت تو اس ضابطہ سے خارج نہوگی۔ اور صحت کچھ اسی پر موقوف نہیں کہ انہیں قرآن سبعہ سے منقول بلکہ اگر غیر ان سے اسی ضابطہ کے ساتھ منقول ہو تو وہ بھی صحیح ہے اور اگر قرآن سبعہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے اس ضابطہ کے ساتھ نہ ہو تو وہ صحیح نہیں ہو کہونکہ اعتماد تو ان اوصاف کے جمع ہونے پر ہے جس قراءت میں یہ تینوں اوصاف جمع ہوں وہ صحیح ہے اور اگر کسی صحف میں خلل ہو تو اعتماد اس پر تو مدار ان اوصاف پر ہے اور کسی شخص کی طرف نسبت کرنا اعتبار نہیں ہے حتیٰ کہ قراء سبعہ وغیرہم میں سے ہر ایک کی قراءت میں اجماعی

۲۸
نوع حادی و عشرون

و شاذ موجود ہو لیکن اتنی بات تجربہ سے معلوم ہوئی کہ قرآن سبعہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی قراءات میں قراءت صحیحہ اجماعیہ بکثرت ہیں اور شاذ بہت شاذ
 لہذا قراءات کہ ائمہ سبعہ سے منقول ہوتی ہوں اسکی جانب میلان بوجہ مذکورہ زیادہ ہوتا ہے۔ مترجم کہتا ہے بلکہ اسکے ساتھ وجہ دیگر بھی عارض ہوئی
 کہ ان ائمہ کے زمانہ میں انکی شہرت زیادہ ہوئی تو زمانہ مابعد میں لوگوں نے انھیں کئی قراءات کی تلاش کی اور گویا انھیں کئی قراءات کا ذکر
 عموماً کر گیا حالانکہ انھیں سے شاذ کے پچانے والے زمانہ دراز گزرنے سے مفقود ہوتے گئے حالانکہ انکی شاذ قراۃ سے دوسروں کی صحیحہ قراۃ معتد
 و صحیح ہو اور واضح رہے کہ یہی مرقی مسائل اجتہاد میں واقع ہوا کہ امام ابو حنیفہ و مالک شافعی و احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے اجتہادات وانکے شاگردوں کی
 کثرت سے آفاق میں انکے اقوال شائع ہو گئے حالانکہ اجتہادات میں جو معنی منصوص ہیں کہ مجتہد کبھی خطا کرتا ہے۔ یعنی منصوص ضروری کہ
 کہ انکے اجتہادات میں محمل ہوں ورنہ انکا اجتہاد ہی باقی نہ رہے کیونکہ اجتہاد کی یہ صفت تو منصوص ہے یعنی اجتہاد وہی صواب و خطا کا احتمال
 ہو اور جب یہ صفت باقی نہ رہے تو فقط صواب یا فقط خطا ہوگا لیکن فقط خطا تو وہ شخص کہ جو ان اماموں کے وفور علم سے جاہل ہو اور عین صواب
 وہ ہے جو انکے اقوال کو منصوص ٹھہراوے اور کافر ہو جاوے پس معلوم ہوا کہ بیان بھی اصل صحیح معتد ہے کہ جو استنباط و اجتہاد کہ اصول یعنی قرآن
 و سنت و اجماع سے برطبق اجتہاد ہو وہ مسئلہ اجتہادی کا جواب صحیح ہے خواہ ان ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے ہو یا کسی مجتہد دیگر مانند سفیان الثوری وغیرہم
 سے ہو لیکن ایک امر میں قراءت و اجتہاد میں فرق ہے وہ یہ کہ قراءات میں وہ تلاوت بقراءت متعددہ کر سکتا ہے اور اجتہادات میں مقلد صرف
 ایک پر عمل کر گیا لیکن واجب ہو کہ وہ باین معنی عمل کرے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل الذکر سے پوچھ لینے کا حکم دیا تو میں نے ایک مجتہد سے دریافت کر لیا پس اسکی
 عمل کرتا ہوں اور یہ نہیں کہ میں اس قول کے صواب کا غالب گمان رکھتا ہوں دوسروں کی خطا کا زیادہ گمان کرتا ہوں اسواسطے مجتہد ہی
 قول لینا واجب ہو گیا بطل و کذب و محض نفس کی خواہش ہی اسواسطے کہ اس شخص علی گمان کا کچھ اعتبار نہیں کیونکہ شرع میں اجتہاد کا گمان
 معتبر ہے جو دلائل شرعیہ سے پیدا ہوا ہے اور یہ شخص جاہل ہو تو اسکا گمان صرف نفسانی گمان ہو اور نفس پر وہ اعتماد کرے جو شیطان کے پھندے میں
 پڑے پس وہ سب مجتہدوں کے ساتھ ادب رکھے اور سچی بات کہے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کے عالم بندے تھے اور وہ خود نہیں کہہ سکتے تھے کہ میرا اجتہاد صواب
 اور دوسرے کا اجتہاد خطا ہے بلکہ اجتہاد کے واسطے جو حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا وہی اعتقاد کرتے تھے تو جب وہی یہ گمان نہیں کرتے تھے
 تو یہ بیچارہ اُنسے مخالف ہو کر یہ گمان کیا کہ اسے لا بالذہن حنفیہ و شافعیہ وغیرہ باہم عین خلوص محبت سے ملے رہیں اور تہصب و شیطانی و سوسہ چھوڑ دیں
 واللہ تعالیٰ العاوی الی سبیل الرشاد۔ م۔ شیخ ابن حجر ری نے کہا کہ قراۃ کے ضابطہ میں یہ جو کچھ کہ زبان عربیت سے کسی وجہ کے ساتھ موافق ہو
 اس میں مرا کہ زبان عرب جس قاعدہ پر اس سے موافق ہو خواہ فصیح ہو یا فصیح ہو یعنی فصیح ہونا ہر کلمہ پر ضروری نہیں ہوا اگر اس میں کسی
 نحو نے اختلاف کیا تو دیکھا جاوے کہ اگر قراءت ہی شاذ ہو تو ظاہر ہو اور اگر یہ قراءت صحیحہ یا اس سے زائد مشہور ہو تو کسی نحو کا انکار معتبر نہ ہوگا
 اسواسطے کہ صحیح اسناد کے ساتھ اماموں کا قبول کرنا اور انہیں شائع ہونا یہی رکن عظمیٰ مترجم کہتا ہے کہ دلیل قطعاً ہے کہ یہ نحو یونان زبان عرب کے
 قواعد صحیح بنائے ہیں اور زبان عرب سابق سے موجود اور قرآن مجید پہلے نازل ہوا اور صحابہ رضی اللہ عنہم بطرح زبان عرب جو انکی اصلی زبان ہے اور اسکے
 بلیغ فصیح محاورات سے واقف تھے وہ وقوت کیسے کو میر نہوگا اگرچہ وہ بالہزل عرب کیوں نہ ہوں اسواسطے کہ زبان قدیم محض خالص اور اسوقت میں نہایت فصاحت
 اور زمانہ باہرین روم فارس و مصر وغیرہ کے لوگوں کی آمدت سے اختلاط شروع ہوا بلکہ مترجم اسوقت کا حوالہ دیتا ہے کہ زبان عرب کے محاورات عام لوگوں میں
 خصوصاً شہر وں میں ایسے غلط ہیں کہ فصاحت قدیم سے گویا خارج ہیں پس جب یہ معلوم ہوا تو ہم کہتے ہیں کہ اس قراءت مشہورہ کو صحابہ رضی اللہ عنہم نے
 بڑھا اور برابر وہ شائع ہوئی حتیٰ کہ تابعین و اتباع تک پہنچی پس وہ عین بلاغت پر ہے تو نحو کی کو چاہیے کہ جب اسکو معلوم ہوا کہ خالص بلاغت سے یہ قراءت

تو وہ اپنے قاعدہ کو اسی کے موافق ترمیم کرے۔ م۔ شیخ سیوطی نے کہا کہ اسی اصل عظم و درکن احکم کی وجہ سے بہت سے غویوں کا قاعدہ جو خلافت بعض قراوات متواتر تھا قبول نہوا مثلاً قولہ تعالیٰ بارگم یا مگرم میں اسکان کی ایک قراوت مشہور ہو اور غویوں کے قاعدہ میں نہیں تو غوی کا قاعدہ ناقص سمجھا گیا اسی طرح والارحام۔ بالجرح طبعنا لیجری قوما۔ بنصب طبعنا اور قتل اولاد ہم شر کا ہم۔ میں مضامین کے درمیان فصل کی قراوت۔ یہ سب صحیح ہیں اور یہ بیان قاعدہ غوی کا ناقص سمجھا گیا مترجم کتا ہو میں اس پر دلیل قطعی بیان کی کہ عرب جو باواصح فصحاء نے اسکو اپنی فصاحت و بلاغت میں قبول کیا۔ لاکہ انھیں پر قرآن کے اعجاز بلاغت کا دعویٰ تھا تو معلوم ہوا کہ یہ عربین فصاحت و بلاغت پر ہوس چھلے زمانہ میں غوی بیچارہ کس سے دعویٰ کر گیا جبکہ اہل اہل زبان فصحاء نے اس کے دعویٰ کو رد کر دیا۔ م۔ اسی وجہ کہ قراوت محمد تعالیٰ نے غوی قیاس پر مدار نہیں رکھا بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اصح دانش طریقہ پر ثبوت ہوا اصل متبع ہی یعنی ان کی قراوت وہ ہیں جو صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم سے انکو پہچانیں اور اس بارہ میں انکو قیاس غوی کا لحاظ بالکل نہیں تھا۔ جب قراوت سلف ثابت ہوئی تو وہی قراوت ہی۔ اور اسی کو لیا فرض تھا چنانچہ سید بن منہور زیرین ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ قراوت سنت متبعہ ہے یعنی یہ کہ قراوت کا طریقہ قیاسی نہیں بلکہ طریقہ اتباعی ہوس چھوٹ و سلف سے ثابت ہواس کی اتباع فرض ہے مصحف امام و قراوت مشہورہ سے مخالفت جائز نہیں ہو اگرچہ کسی شخص کے ذہن میں کسی آیت میں بجائے ایک کلمہ کے دوسرا کلمہ قیاس غوی و سنت کے عمدہ نظر آوے۔ مترجم کتا ہو کہ شخص کے دوسرا کلمہ وہاں عمدہ سمجھا لیا کی جہالت ہو اور قتل و دلیل سے سفاهت کیونکہ آیت میں جو غنی کے نگاہ میں آئے ہیں وہ اس اعتبار سے دوسرا کلمہ عمدہ سمجھا ہوا اور سابق میں مترجم نے واضح بیان کیا کہ جہالت کی ابتدائی خام نم ہر ایت مقصود ہے وہ عام کے واسطے آسان کر دیا گیا ہو اور قرآن کی ہر ایت میں جو علوم آئی عزوجل مضمین نہیں نظر عام نہیں ہونے حالانکہ عامی نے جس کلمہ کو عمدہ خیال کیا تھا اس میں معانی میں خلل ہو جاتا ہے اس اگر عامی کی رائے ہوئی تو علمائے ربانی تو آئندہ ان علوم سے محرومی ہوتی علاوہ بریں جب صدق اعتقاد ہے کہ یہ کلام آئی عزوجل ہے تو قطعاً معلوم کہ جو کلمہ و طرز بیان آیت ہے وہ نہایت اعلا کمال پر ہے کیونکہ عزوجل محال ہے تو عالم ربانی مانند تقدیرات آئینہ کے خوب سمجھتا ہو کہ تمام جن دانش و ادب لکھ میں کوئی نہیں کہ جو اس کلمہ کے بجائے اس کے عمدہ لاسکے اور انھیں اس وجہ سے نہیں سمجھتا کہ اسکا علم نہایت قلیل ہو اور علم غوی و غیبی غیر متناہی ہے مثلاً شیخ نے کہا کہ قولہ تعالیٰ و بدالعم من اللہ ما لکم کو نو تجسسون یعنی ان نگاہوں کے واسطے اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہ اظہار ہو کہ وہ خیال نہیں کرتے تھے۔ یعنی ان کے خیال کو بھی وہاں تک رسائی نہیں تھی۔ یہ آیت دلیل ہے کہ بعد موت کے علوم ترقی کرینگے مترجم کتا ہو کہ اہلین نصوص متظاہرہ ہیں۔ اور حدیث میں گزرے کہ قاری قرآن کے واسطے حکم ہو گا کہ ترتیل و آہستگی سے جسطح دنیا میں تلاوت کرتا تھا تلاوت کرے اور چڑھے کہ مدارج عالیہ جنت میں آیت پر اسکا درجہ ہو۔ پس جس شخص نے اپنے ناقص خیال سے یہ امر تجویز کیا کہ کوئی عمدہ کلمہ ہو سکتا ہو اس سے زیادہ کج فہمی متصور نہیں ہے کہ سنے نور عقل چھوڑ کر صرف خیالات کی پابندی کی اور ہرگز صواب نہ پاو گیا۔ م۔ شیخ جزیری نے کہا کہ کسی مصحف سے موافقت ہونے کے یہ معنی ہیں کہ جو مصاحف حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے آفاق میں بھیجے ہیں ان میں بعض حکمت نفیسہ کے ساتھ قراوت حروف سبعہ سے ایک ہی قراوت پر مشفق کرنے میں جو وسعت جاتی رہی تھی اسکا بدلہ دیا کہ بعض قراوت کو باقی رکھا چنانچہ سورہ بقرہ میں قالوا اتخذ اللہ بغیر واد کے مصحف شامی میں ہے اور یہی ابن عامر کی قراوت ہے۔ اور آخر سورہ برآۃ میں تجری من تحتہ الانہار۔ یعنی (من) کے ساتھ ابن کثیر کی قراوت میں آیا تو یہ مصحف کی میں موجود ہے۔ اسی طرح بالزبر و بالکتاب مصحف شامی میں ہے پس اگر کسی مصحف میں نہ تو واجماعی مصحف سے مخالف قراوت نہیں لی جاسکتی کہ وہ شاذ ہے۔ واضح ہو کہ ملک یوم الدین جمیع مصاحف میں بغیر الف مرسوم ہے (مالک) پس جب قراوت بجائے مالک کے ملک بنی سلطان ثابت ہوئی تو یہ بھی ایک وجہ سے مصحف سے موافق ہے۔ پھر یہ جو چاہے کہ اسکی سناو صحیح ہو یعنی یہ کہ عادل ضابط فقہ اپنے مثل سے روایت کرے اسی طرح اوپر تک

منتہی ہوا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کل عادل ثقہ ضابط ہن اور باوجود اس صحت سند کے بھی ہو کہ یہ قرأت اس فن کی ائمہ میں مشہور ہو اور شاذ نہ ہو۔
 شیخ ابوشامہ وغیرہ نے ہر قرأت کی نسبت تو اس کی شرط نہیں لگائی اور یہ صحیح ہے اس واسطے کہ قرآن کل متواتر ہے اور قرأت متواترہ معروف ہیں اور چونکہ
 اللہ تعالیٰ نے بعض قرأت میں وسعت دی تو ہر قرأت کا تو اثر مشروط نہیں ہے پھر واضح ہو کہ قرأت نقلیہ صحیح ہو لیکن معروف مشہور نہ ہو تو اکثر علماء
 کے نزدیک اس کو بڑھانا جائز نہیں ہے۔ اس کی مثال یہ کہ صحیح سے پہنچا کہ قولہ یاخذ کل سفینۃ غصبا۔ کو ابن مسعود رضی اللہ عنہ یاخذ کل سفینۃ غصبا۔
 پڑھتے یعنی صالحہ کا لفظ پڑھتے تھے اور معنی واحد ہیں لیکن قرأت مشہورہ نہیں ہے پس تلاوت و نماز میں کونہ پڑھے اس واسطے کہ شاید آخری میں
 نسخ ہو یعنی جو کیا گیا ہو یا اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کے خلاف ہو مترجم کتاب کہ بیان یہ بھی تھا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے بطور تفسیر آیت کو
 مع تفسیر پڑھ دیا اور راوی نے سمجھا کہ ان کی قرأت میں یہ کلمہ زائد ہے۔ توضیح یہ کہ اس قصہ حضور موسیٰ علیہ السلام میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے وہ قومیوں کی
 کشتی کو عبیدار کر دیا پھر آخر میں موسیٰ علیہ السلام سے بتلایا کہ آگے ایک بادشاہ ظالم ہے کہ وہ کشتی کو بگاڑ پکڑتا ہے پس ابن عبیدار ردی تو مراد یہ کہ درست
 کشتی کو بگاڑ پکڑتا ہے سفینہ صالحہ پڑھ دیا تاکہ معلوم ہو کہ عبیدار کرنے سے فائدہ مترتب ہوا اس واسطے کہ اگر مطلقاً کشتی پکڑتا تو وہ عبیدار کشتی بھی پکڑتا
 اور عبیدار کرنے سے پھر فائدہ نہ ہوتا اور صالحہ کہنے سے معلوم ہوا کہ وہ ظالم صرف درست کشتی پکڑتا تھا لہذا عبیدار کرنے سے ان قومیوں کی کشتی بچ گئی۔
 (التنبیہ) ابو الفضل الخزاعی نے امام ابو حنیفہ کی قرأت جمع کین اور اس کتاب کو ابو القاسم اندلی نے نقل کیا۔ اس کی سند ضعیف ہے اور وارثی
 و ایک جماعت لکھا کہ یہ کتاب جھوٹ بنائی ہوئی ہے اس کی کچھ اصل نہیں ہے اور شیخ سیوطی نے موضوعات میں اسی کی مثال دی۔ (تکمیلہ)
 رہا بیان مروج تو اسکے یہ معنی ہیں کہ تفسیر کے طور پر بیان کی کہ وہ قرآن سبلی ہوئی ہے پس راوی کو شبہ ہوا کہ یہ قرأت ہے جیسے قولہ تعالیٰ ولہ اخ وخت
 فاکل واحد۔ اس کی تفسیر میں سعید بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے پڑھا ولہ اخ وخت (من ام) فاکل واحد الایہ۔ رواہ سعید بن منصور۔ قولہ تعالیٰ لیسین
 یخاح ان تنو انضامن ربکم۔ ابن عباس نے زیادہ کیا فی مواسم الحج یعنی موسم حج میں اجازت تجارت ہو رواہ البخاری پس ملانے سے مشتبه
 ہوتا ہے کہ یہ کلمہ زائد قرأت ہے۔ قولہ تعالیٰ ولکن منکم امۃ یعون الی الخیر و یأمرون بالمعروف و ینہون عن المنکر و یتذنبون باللہ علی اصحابہم۔ ابن ابی شیبہ نے
 قولہ یتذنبون الخ بطور وعظمت تفسیر کی پڑھا یا حتی کہ راوی نے کہا کہ مجھے نہیں معلوم کہ یہ ان کی قرأت تھی یا بطور تفسیر زیادہ کیا ہے۔ رواہ
 سعید بن منصور۔ لیکن ابن الانباری کی روایت میں جرم ہے کہ یہ کلمہ بطور تفسیر بیان فرمایا۔ اور واضح ہو کہ ایک جماعت شاکر و نوح اگر ایک
 شخص سمجھا تو اس کی نا سمجھی سے خلط واقع ہوا کیونکہ شیخ نے تو مصحف امام پر اعتماد کیا کہ خواہ مخواہ اس کی آیت سے میرے تفسیری الفاظ علیہ ہونگے لیکن
 راوی نے اس کو قرأت سمجھ لیا۔ ابن الانباری کہہ کہ حسن بصری پڑھا۔ وان شکم الا و ردھا الور دالہ دخول۔ یعنی تم میں کوئی نہیں مگر آنکہ وہ اس
 جہنم میں وارد ہونے والا ہو۔ یعنی دخول ہے شیخ نے کہا کہ آورد الدخول یعنی ور یعنی دخول ہے۔ یہ کلمہ حسن بصری نے بطور تفسیر بیان کیا حالانکہ
 جعفر الاولیٰ نے غلط فہمی یہاں تک کی کہ اس کو قرآن میں ملا دیا شیخ ابن الجری نے کہا کہ صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم اکثر اوقات بعض الفاظ کو تفسیر کے
 طور پر آیت کے ساتھ ملاتے تھے کیونکہ انکو قرآن کے ساتھ اپنے بیان کے لاحق ہونے میں کچھ التباس تھا بلکہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم تو کلمہ لیتے تھے۔ مترجم
 کتاب کہ اسے تسمیہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ اپنے واسطے مصحف لکھوایا اور فرمایا کہ جب اس آیت پہنچے کہ حافظوا علی الصلوات و الصلوٰۃ
 الوسطی و قوموا لیلۃ تاتین۔ تو مجھے آگاہ کیجو۔ پس جب آگاہ کیا تو لکھوایا۔ والصلوٰۃ الوسطی صلوٰۃ العصر و قوموا لیلۃ۔ کما فی الصحیح۔ یہ صحیح ہے کہ
 اس تفسیر کو جو حضرت مسلم سے سنی تھی بطور حفظ کتابت کے بیان لکھوادی کیونکہ انکو آیت میں کچھ التباس نہ تھا۔ لہذا علماء متفق ہیں کہ ما بعد
 ہر ایک کو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ وغیرہ نے تنبیہ فرمائی کہ قرآن کو جو رکھو یعنی اس میں کوئی کلمہ نہ ہوا قرآن کے نہ لکھو حتی کہ علماء و جہم اللہ تعالیٰ

اتفاق کیا کہ سورہ الحمد کے آخر میں (آمین) نہ لکھی جاوے اور اسی طرح کسی مقام پر وقت و وصل وغیرہ نہیں لکھا جاتا بلکہ بجائے اسکے
 شمارہ پر لکھا گیا ہو کیونکہ عوام کو قرآن میں تیز نہیں ہو۔ (التنبیہ) واضح ہو کہ جو کچھ قرآن سے ہو وہ بالضرہ اپنی اصل اجزاء میں متواتر
 منقول ہونا واجب ہو اور محل وضع و ترتیب میں بھی اتنا واجب ہو اسی تحقیق بالاسنتہ متفق ہیں۔ لہذا قراءت صحیحہ غیر متواترہ کا پڑھنا نہیں جائز ہے
 اگرچہ فقہاء نے مشہور قراءت سے اعمال و احکام علی تنبیط کیے کیونکہ علم تک کے واسطے توجہ واحد کافی ہوتی ہو اور یہ تو مشہور ہے لیکن قطعاً عقائد
 کے لیے متواتر ہونا شرط ہے پس جو متواتر منقول نہ ہو تو اسکی نسبت قرآن ہونیکا یقین قطعی نہیں ہوگا۔ اور چونکہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے قرآن
 متواتر منقول ہو تو قطعی حکم ہو کہ جو اس اجماع و تواتر میں نہ ہو وہ قطعاً قرآن نہیں ہو۔ اسی وجہ سے مالکیہ و حنفیہ نے کہا کہ ہر سورہ کے ساتھ
 بسم اللہ الرحمن الرحیم متواتر نہیں پس وہ جزو سورہ نہیں ہو۔ شیخ سیوطی نے جواب میں تکلف کیا۔ اور اسی قدر جواب کافی ہو کہ ہم اسکو قطعاً قرآن
 و ہر سورہ کا جزو نہیں کہتے ہیں بلکہ عمل کرنے کے واسطے ہر سورہ کے اول میں پڑھ لینے کا حکم نکالتے ہیں اور نماز میں بت سی دعائیں سو قرآن
 کے جائز و مسنون ہیں (التنبیہ) واضح ہو کہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم تابعین سے بعض اقوال نقل کیے گئے کہ مثلاً فلان کے نزدیک یہ حکم
 قرآن سے ایک سورہ تھا اور فلان کے نزدیک یہ سورہ قرآن میں سے نہیں تھا۔ چنانچہ فخر رازی نے لکھا کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سورہ فاتحہ
 و معوذتین کی نسبت کہتے کہ قرآن میں سے نہیں ہیں چنانچہ بعض کتب قدیمہ میں مذکور ہے۔ یہ لکھ کر کہا کہ اس نہایت سخت اعتراض وارد ہوتا ہو
 جسکا جواب بہت دشوار ہو مترجم کہتا ہو کہ ائمہ محدثین جنہر نقول کی تنقید کا مدار پر از اجماع ابن حزم و نووی وغیرہ نے کہا کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ
 سے یہ قول صحیح نہیں ہوا اور شیخ ابن حجر نے بروایت احمد و ابن حبان و الطبرانی و البزار وغیرہ نقل کیا کہ ابن مسعود نے معوذتین کے کتاب اللہ
 میں ہونے سے انکار کیا۔ مترجم کہتا ہو کہ یہ روایات صرف روایت واحدہ ہیں اور ہر ایک محدث نے اپنی اپنی کتاب میں نقل کیا لیکن روایت
 واحدہ ہو اور قرآن کے مصاحف میں اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم حاصل ہو اور وہ متواتر ہیں متواتر و اجمال کے مقابلہ میں متواتر چاہیے تو اللہ
 بچہ ثبوت ہوا اور کتر یہ کہ مشہور ہو حالانکہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہزار و ن شاگردوں و دیکھنے والوں میں سے کوئی نقل نہیں کرتا
 سوائے ایک راوی کے حالانکہ آنحضرت صلعم سے روایت کی کہ آپ نے معوذتین کو نماز میں پڑھا اور خود قراءت فاتحہ نماز میں متواتر اور خود
 سبع المثانی و القرآن العظیم اسی کی تفسیر معروف ہو پھر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی طرف اس معنی کی نسبت کرنا عجیب ہو حالانکہ عاصم نے
 زب جیش سے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی قراءت روایت کی و یہ مشہور قراءت بلکہ متواتر ہو اور اس میں فاتحہ و معوذتین موجود ہیں پس اسکے
 مقابلہ میں روایت آحاد مذکور باطل ہو اور واضح رہے کہ بہت سے بہ باطن لوگوں ایسی روایات وضع کیں جنہیں ثقہ لوگوں کا سلسلہ ملا یا
 اور یہاں یہ احتمال نہ تو اس خالی نہیں کہ ان متواترات سے معارضہ فقط راوی کی غلط فہمی ہو کیونکہ یہ بدیہی کے مخالف ہو اور اسکی
 مثال ایسی جیسے ریل کے شرکا سے ایک شخص روایت کرتا ہو کہ ہم تو اس گاڑی کو تیز رفتا لگھوڑوں سے چلاتے ہیں حالانکہ وہ اسکو
 حصہ داروں سے متواتر اسکے خلاف ثبوت ہو تو یہ روایت لامحالہ غلط فہمی ہو۔ (التنبیہ) ذکر شدی گئے لکھا کہ جمہور کے نزدیک قراءت سبعہ
 جو اس زمانہ میں موجود ہیں سب متواتر ہیں اور بعض نے کہا کہ مشہور ہیں۔ (التنبیہ) شیخ ابو شامہ وغیرہ نے کہا کہ بعض لوگوں نے رقم کیا کہ حدیث
 میں جو ہفت حرف مذکور ہیں انہیں بھی قراءات سبعہ مراد ہیں اور یہ غلط فہمی ہے مترجم کہتا ہو کہ یہ تو صحیح ہو لیکن حدیث کے ہفت حرف سے اگر قراءت
 موافق تفسیر باطل عرب ہو تو یہ امر ظاہر ہو کہ ہر ایک کی سانی سے اس میں حصہ کیا سو کا لیکن شیخ سیوطی نے حامل حدیث وجہ کشیدہ بیان کیا ہے اور
 شک نہیں کہ حدیث کا جامع ہو اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ بالجملة حدیث کی تفسیر قراءات سبعہ میں ہیں ابو یوسف و فضال القرآن میں لکھا کہ تفسیر احادیث و

کی تفسیر سے مقصود یہ ہے کہ قرأت مشورہ کے معانی واضح ہوں جیسے تو اللہ تعالیٰ فاقطعوا الیدین۔ متواتر ہو اور قرات ابن مسعود فاقطعوا الیدین۔
یعنی دائیں ہاتھ کا ٹوٹنا۔ اس سے تفسیر ایسی کی مل گئی کہ دایان مراد ہو مترجم کہتا ہے کہ گناہ خفیہ بدون مشورہ کے قرآن پر زائد معنی جائز نہیں کہتے
تو ان کے طور پر کہا جاوے کہ قرات شاذ بہتر ذرا واحد ہے جس جب خبر الواحد سے تفسیر مل جاوے تو وہ آیت کی طرف نسبت ہوتی ہے گو یا آیت سے
دایان کا شائبہ ثابت ہو لیکن مخفی نہیں کہ اس وقت حکم قطعی نہیں رہتا تو جو کہ حق میں دایان ہاتھ قطع کرنے میں بدون قطعی کے جواز کی گنجائش ہو۔
اور یہ سب نزدیک یوں کہا جاوے کہ سزا سے قطع عملاً متواتر ہو دایان کا مٹنا مشورہ کا نام (نوع ثامن وعشرون) تلاوت میں وقف
واجب اکابیان۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کلام سے معلوم ہوا کہ قرآن میں مقامات وقف واجبہ کا جائزہ واجب ہو اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما
کے کلام میں برہان صحیح ہے کہ اس کے سیکھنے پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع ہو اور ہمارے نزدیک متواتر اس کا علم آرا صحیح ہوا اور سلف صالحین اس جانب
توجہ کامل رکھی چنانچہ اناموں کی تصریحات اس بارہ میں مشہور معروف ہیں شبلی نے کہا کہ جب تو پڑھے کل من علیہا فان تو سکوت کر یا تنگی
وقفی وجہ ربک ذوالجلال والاکرام پڑھو۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ اور ترجمہ کہتا ہے کہ علماء رحمہم اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اہل عجم کے واسطے
وقف تام و لازم و حسن وغیرہ لکھ دیے ہیں اس وقف لازم پر تو وقف ہو اور جہاں وقف نہیں ہو وہاں وقف نہ ہو۔ اور جہاں (ج) کہو وہاں وقف
ووصل دونوں جائز ہیں۔ اور اس کے اقسام کی تفصیل ایسے لوگوں کے کار آمد نہیں بلکہ غیر مفہوم ہو جو عربی نہیں جانتے ہیں۔ م۔ ابن ابی النذیر
فرمایا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اس امر کو مکروہ جانتے کہ آیت میں سے کچھ پڑھی جاوے اور کچھ چھوڑی جاوے۔ رواہ سعید بن منصور باسناد صحیح۔ اور
سائنس ٹوٹنے کا سکتہ جائز ہے لیکن چاہیے کہ دراز بقدر وقف نہ ہو اور جہاں وصل چاہیے وہاں وصل کر۔ (نوع تاسع وعشرون) واضح ہو
قرآن حفظ کرنا اس امت پر فرض کفایہ ہے۔ امام جوینی نے فرمایا کہ اس میں سبب یہ ہے کہ متواتر منقطع نہ ہو اور تحریف کا شبہ نہ پائے۔ پس
اگر اس قدر کثیر جماعت نے حفظ کر لیا تو باقیوں پر گناہ نہیں ہو اور اسی طرح قرآن پڑھنا نا و طیفنا بھی فرض کفایہ و افضل القربات ہے۔ حدیث میں ہے
کہ تم میں بہتر وہ جس نے قرآن پڑھا اور پڑھایا۔ کما فی الصحیح۔ اور زائد صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم سے برابری جلالتاً تا کی (نوع الثلثین حروف
میں سے ہر ایک کے لیے علیحدہ مخرج ہے لیکن بعض حروف باہم متقارب ہیں لہذا قاریوں و قدامتوں کو یک نزدیک صحیح یہ ہے کہ مخرج یا سولہ میں جگہ مختص
بیان یہ کہ (اول جوف) اور یہ الف و د اور باء کے لئے جب الف سے پہلے تھو اور واو سے پہلے ضمہ اور یا سے پہلے کسرو ہو۔ (دوم انتہا خلق) ہمزہ
وہا کے لیے ہو۔ (سوم وسط خلق) عین و حاد ہما کے لیے ہو۔ (چہارم اول خلق) غین و خا نقطہ دار کے لیے ہو۔ (پنجم انتہاے زبان متصل خلق)
قاف کے لیے ہو مع اس مقام کے اوپر تالو کے (ششم وسط زبان دال کے اوپر تالو) جیم و شین نیو کے لیے ہو۔ (ہفتم زبان کا کنارہ بائیں جانب
واڑھ سے متصل) حرف ضا و مقوٹہ کے لیے ہو۔ (ہشتم شروع کنارہ زبان و تالو) حرف لام کے لیے ہو۔ (نہم مخرج لام کے کچھ نیچے) حرف نون کے لیے ہو۔
(دہم مخرج نون کے قریب) حرف راء ہما کے لیے لیکن زبان کی پشت میں داخل زیادہ ہو خصوص جبکہ متحرک بھری پڑھی جاوے۔ (یازدہم کنارہ زبان
اول و اوپر کے اگلے دانتوں سے چڑھا کر مقابل کے تالو سے) حرف طاء و تاء و وال کے لیے ہو۔ (دوازدہم درمیان کنارہ زبان اول و نیچے کے
اگلے دانتوں سے کچھ اوپر) حرف صاد و سین و زاء کے لیے ہو۔ (سیزدہم ابتدای زبان کا کنارہ اور اوپر کے اگلے دانتوں کا کنارہ) یہ
مخرج طاء و ذال کے لیے ہو۔ (چہار دہم نیچے ہونٹ کے اندر و فی رخ اور اوپر کے اگلے دانتوں کے کنارے) حرف فاء نکلتا ہے۔ (پانزدہم دہم و نون
ہونٹوں کے درمیان سے) باء و میم و واو وغیرہ نکلتے ہیں (شانزدہم غنہ کے لیے بانسہ) او غام و نون و میم ساکن کا مخرج ہے۔ واضح ہو کہ اہل ذیل
و بندگان حق محض غلو سے غوی قرات و ترتیل کے قواعد حاصل کرتے ہیں (تنبیہ) جس قاری نے امر کے واسطے تجویذ حاصل کی تاکہ مخلوق

کے ہاتھ فروخت کر کے کچھ حقیر دنیا حاصل کرے وہ جہنم میں جلا یا جائیگا۔ واضح ہو کہ لوگوں نے قرآن پڑھنے میں راگ گئی وازیں بجائی ہیں یہ مصیبت شدید ہے اور ایسے ہی لوگوں کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ لوگ درجہ کوئی انکو پسند کرے انکے دل فتنہ میں ڈوبے ہیں۔ (فائدہ) قرآن کی تعلیم پر اجرت جائز ہے بدلیل حدیث بخاریؒ کہ عیسٰیؑ ہجرت کو تو احق کتاب اللہ ہے بعض نے کہا کہ ٹھہرنا نہیں جائز ہے بعض نے کہا کہ مطلقاً نہیں جائز ہے اور یہی قول ابو حنیفہؒ کی کوئی عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ نے اہل اصفہان سے ایک کو قرآن تعلیم کیا پس اس نے حجاب وہ کو ایک کمان پر بھیجی پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تجھے آگ کا طوق پہننا خوش آتا ہو تو اسکو قبول کرے۔ رواہ ابو داؤد و ترمذی کہتا ہے کہ متاخرین مشائخ نے دیکھا کہ ظالم بادشاہوں نے بیت المال پر غلبہ کر لیا اور عیش و عشرت میں اڑانا شروع کیا اور علماء و حفاظ قرآن اپنی سخت مزدوری پر رہے حتیٰ کہ اگر پڑھانے میں رہ جاوین تو کھانے کو نہ پائیں پس فتویٰ دیا کہ تعلیم القرآن کی اجرت جائز ہے کافی تقاضی خان و العالمگیریہ والدردرغیرہ۔ (فائدہ) اللہ تعالیٰ نے قرأت قرآن کے ساتھ مومن کو خاص کیا اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کے سننے کے مشتاق رہتے ہیں اور صلہ ذکر میں حاضر ہوتے ہیں (النوع الحادی والثلاثین) آداب تلاوت قرآن کی تلاوت و قرأت میں جہانک ممکن ہو کثرت کرنا بہت خوب ہے۔ قال تعالیٰ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ۔ حدیث ابن عمرؓ میں ہے کہ ایک شخص جسکو اللہ تعالیٰ نے قرآن دیسا پس وہ اوقات شب و روز میں اسکی تلاوت کرتا ہے (الصحیحین) حدیث ابن مسعودؓ میں ہے کہ جس نے کتاب اللہ میں ایک حرف پڑھا اسکو سولہ سطرے ایک نیکی اور دس گونہ ہوا زمین (اللہ) کو ایک حرف نہیں کتابکہ الف ایک حرف اور لام ایک حرف اور میم ایک حرف ہے۔ حدیث ابوسعید الخدریؓ میں ہے کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ جس شخص کو قرآن کی تلاوت نے اپنی طرف مشغول کر کے مجھ سے دعا کروا کر رکھ لیا ہو میں اسکو سب دعا کرے والوں سے افضل عطا فرماؤں گا اور کلام الہی کا درجہ سب کلام سے اسقدر بلند ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا درجہ اپنے مخلوق پر بلند ہے۔ (الترمذی) یعنی کلام الہی عزوجل کے مقابلہ میں کوئی کلام نہیں ہو سکتا نہ کوئی دعا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں کسی مخلوق کو کچھ نسبت نہیں ہے۔ ص۔ حدیث ابوامامہؓ میں ہے کہ تم لوگ قرآن پڑھو کہ وہ قیامت میں اپنے پڑھنے والوں کے لئے شفع ہوگا۔ (رواہ سلم) حدیث عائشہؓ میں ہے کہ جس گھر میں قرآن پڑھا جاتا ہو آسمان والے اسکو اس طرح باہم دیکھتے ہیں جیسے زمین والے ستاروں کو باہم دیکھتے ہیں۔ حدیث انسؓ میں ہے کہ اپنے گھر میں کو نماز و تلاوت قرآن سے منور کرو۔ حدیث نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ میری امت کی سب افضل عبادت قرآن کی تلاوت ہے (فصل) مقدار تلاوت۔ سلف سے اس بارہ میں مختلف روایات ہیں اور انتہاء زیادت کی روایت یہ کہ بعض نے دن میں چار ختم اور رات میں چار ختم کیے اور اسکے بعد بعض شب و روز میں چار ختم اور بعض تین ختم اور بعض دو اور بعض ایک ختم مروی ہے حالانکہ ابن ابی داؤد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایسے ختم کی ندرت روایت کی چنانچہ سلم بن خرق نے پوچھا کہ اے ام المؤمنین بعض آدمی رات و دن میں دو یا تین ختم کرتا ہے فرمایا کہ اسکا پڑھنا اور نہ پڑھنا برابر ہے حالانکہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میں تمام رات نماز میں قیام کیا اور آپ نے سورہ بقرہ وال عمران و نساء پڑھی اور جس آیت رحمت پڑتے تو دعا و غیبت کرتے اور جس آیت عذاب پڑتے تو پیادہ مانگتے دعا کرتے تھے۔ واضح ہو کہ حدیث عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے تین شب و روز سے کم میں قرآن ختم کیا وہ سمجھ نہیں پاتا ہے۔ رواہ ابو داؤد و الترمذی و صحیح۔ لہذا علماء کے نزدیک تین روز میں ختم خوب ہے اور اوسط یہ کہ سات روز میں ختم کرے اور یہ بہت خوب و راسی پر اکثر صحابہ و تابعین کا عمل تھا۔ اوچھین میں ہی عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما کو حکم دیا تھا۔ ابن ابی داؤد نے کچھ سے روایت کی کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں قوی لوگ سات روز میں ختم کرتے تھے اور بعض ایک ماہ و بعض دو ماہ اور بعض اس سے زیادہ مدت میں ختم کرتے۔ فقیہ ابواللیث نے بیان میں کہا کہ سال میں دو بار ختم کرنا چاہیے اگر اس سے

زیادہ ہونے کے جس نے ابو حنیفہ سے روایت کی کہ جسے سال میں دو بار ختم کیا تو اسے قرآن کا حق ادا کیا کیونکہ سال و نوات میں جبریل علیہ السلام
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دو بار دو کیا تھا۔ دیگر علمائے کما کے چالیس روز سے زیادہ کرنا مکروہ ہے کیونکہ حدیث عبد اللہ بن عمرو میں ہے کہ
کس مدت میں قرآن ختم کیا جاوے فرمایا کہ چالیس روز میں (ابوداؤد) لیکن مترجم کہتا ہے کہ اس سے زیادہ مدت میں کراہت
نہیں جھکتی ہے کیونکہ باقی حدیث تو کثرت میں ہے۔ نوویؒ نے کہا کہ مختار یہ کہ مقدار تلاوت ختم لمجاظ لوگوں کے مختلف ہے پس جس شخص کو لطافت علوم ظاہر
ہوتے ہوں وہ صرف اس قدر پڑھے جس قدر فکر و تدبر کرے خوب ہو۔ اسی طرح جو شخص علم پڑھانے وغیرہ میں مشغول ہو وہ اسی قدر پراکتفا کرے کہ نہایت دینی کا
مقصود ہا ہوتے بخلاصہ اس شخص میں یہ بات نہ ہو اس قدر پڑھے کہ طال داکتا ناظاہر ہو۔ (مسئلہ) قرآن بھولنا کبیرہ گناہ ہے کیونکہ حدیث
میں ہے کہ بھیر ہی مت کے گناہ پیش کیے گئے پس میں نے آمین سے بڑھ کر گناہ نہیں دیکھا کہ کسی کو قرآن سے سورہ یا آیت دی گئی تھی اس نے بھلائی
(ابوداؤد وغیرہ) جسے قرآن پڑھا بھیر بھلا یا تو اللہ تعالیٰ سے ملے گا ایسی حالت سے کہ مجزوم ہوگا۔ ابوداؤد وغیرہ) حدیث میں ہے کہ قرآن کا تمہار
رکھو تم اس کی جگہ قبضہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہے کہ وہ قلوب تکل جانے میں اس پر ہلکا کرے کہ اونٹ اپنے بندے تکل جاوے (اصحیحین)
مترجم کہتا ہے کہ علما و خفیہ نے کہا کہ بھول جانے کی حد یہ کہ قرآن مجید کو مصحف میں دیکھ کر نہ پڑھ سکے مگر صحیح فی القنادی۔ م۔ (المسئلہ) تلاوت
قرآن کے لئے وضو مستحب ہے کیونکہ حدیث میں ثبوت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر ذکر الہی غرض کہ سلام کے واسطے طہارت پسند فرماتے تھے تاکہ
قرآن مجید کی تلاوت تو سب اذکار سے افضل ہے لیکن وضو کے بھی تلاوت جائز ہے کیونکہ سلف سے یہ امر ثبوت ہوا ہے۔ (المسئلہ) جب وحائض
یعنی جبریل دینی پر طہارت غسل واجب ہوا جو عورت حالت حیض و نفاس میں ہوا پس تلاوت حرام ہے اور پوری تفصیل عن الامایہ وغیرہ میں ہے۔ (المسئلہ)
مستحب ہے کہ تلاوت کے واسطے پاکیزہ جگہ میں خشوع کے ساتھ قبلہ رخ ہو کر سکون و وقار کی ہیات سے بیٹھے اور سواک سے منہ صاف کرے مہتر
علی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ تمہارے منہ قرآن کی راہ ہیں پس نگو سواک سے پاکیزہ کرو۔ (البرزاز باسناد وجید وابن ماجہ و ثقاف) اور قرات
سے پہلے اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھ لے اور نودوسی نے کہا کہ یہی صیغہ مختار ہے اور اسی کے مانند صاحب الامایہ کا مختار ہے اور اگر کسی قوم پر
گزیر ہوا تو انکو سلام کر کے قرات کرنے لگے اور بہتر یہ کہ تود پڑھ لے۔ جزی نے کہا کہ اگر قرات کے نزدیک مختار یہ ہے کہ تود کو تہر سے پڑھے۔
اور ایک جماعت نے کہا کہ آہستہ پڑھے پھر اندیشہ جمہور کے نزدیک آہستہ کے معنی یہ کہ خود نے اور بعض نے کہا کہ بدون تلفظ کے ولی ذکر مروی
سوائے سورہ برآۃ کے ہر سورہ کے اول میں بسم اللہ پڑھنا لازم سمجھے کیونکہ بعض علما کے نزدیک وہ سورہ کی آیت ہے تو ختم میں خلل ہوگا اگر وہ بیان
سورہ سے پڑھے تو بھی شافعی سے مخصوص ہے کہ بسم اللہ پڑھے۔ قرآن نے کہا کہ بعض مقامات ایسے ہیں کہ وہاں ضمیر بجانب حق تعالیٰ ہے جیسے قولہ
یا رہ ۲۵ - الیہ یرد علم الساعة الخ۔ اور وہو الذی انشاء جنات معروشات الا یہ پس ہیان بسم اللہ پڑھ لینا مکروہ ہے کیونکہ اعوذ
باللہ من الشیطان الرجیم کے بعد ہی شروع کرنے میں بہم ضمیر ناگوار ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ دیگر آداب عن الامایہ و فتاویٰ ہند یہ کہ کتاب لکھتا ہوا داب سے
تلاش کرو۔ م۔ تلاوت کے واسطے مانند دیگر اذکار کے نیت کی ضرورت نہیں ہے۔ ترتیل سنت ہے۔ حدیث ام سلمہ رضی اللہ عنہا میں آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی صفت قرات صاف صاف حرف حرف ہے۔ (ابوداؤد وغیرہ) حدیث انش میں صفت تلاوت بالمہر ہے جیسے بسم اللہ الرحمن الرحیم
میں ام اللہ کہتی ہے کہ اور الرحمن دراز کر کے اور الرحیم کشدہ دے (صحیح البخاری) اسی طرح ختم آیت پر دراز کرنا سنون ہے۔ ابن سعید رضی اللہ عنہ
ایک نے کہا کہ میں مفسلات کو ایک رکعت میں ختم کرتا ہوں فرمایا کہ اشعار کی طرح روان و روان ہوتا ہے ایک قوم قرآن پڑھیں گے جو ان کے
حلق سے نیچے نہیں اتر گیا لیکن جب دل میں پڑتا ہے تو نفع دیتا ہے۔ (اصحیحین) قیامت میں قاری سے ارشاد ہوگا کہ تلاوت شروع کر

اور درجات جنت پر چڑھ اور جیسے دنیا میں ترتیل کرتا تھا اسی طرح ترتیل کر کے تیسرا مقام عالی خیریت پر پہنچا۔ (السنن وغیرہ) شرح المہذب
 میں ہے کہ ہمارے اتفاق کیا کہ قرأت میں افراط کی تیزی مکر وہ ہو اور بالاتفاق ایک پارہ ترتیل کے ساتھ پڑھنا دو پارہ بغیر ترتیل کے افضل ہے۔
 اقول اس شیخ جزیریؒ نے جو بعض علماء نقل کیا کہ دونوں برابر ہیں قول ضعیف خلاف اجماع ہے۔ اور واضح ہو کہ اس مانہ میں ماہ مبارک رمضان
 میں تہذیب کے ختم میں مختلف طریقے جاری ہیں اور حفاظ بوجہ الجہل مال کے بہت تیزی کے ساتھ تین چار ختم کرتے ہیں گو یا اصل مقصود مال ہی حالانکہ
 اس مبارک وقت میں کہ ثواب حسنت سات سو گونہ و زیادہ ہو تو روانہ ہیں کہ اسکو اتنی حقیر دنیا کے عوض فروخت کیا جاوے لیکن جنہوں نے مال دیا وہ
 درجات ثواب میں اچھے رہے و امام حافظ محرم و نعوذ باللہ من ذلک اللهم وقتنا لما تحب وترضی و انت الولی العہد۔ اور بعض بہت تیزی کرتے اور
 بعض رات میں ختم کرتے ہیں حالانکہ مقتدی نظم الفرقان سننے ہی سے محرم ہو تو مہمانی سمجھنے کا کیا ذکر ہے۔ اور احسن و اعلیٰ یہ تھا کہ ترتیل کے ساتھ ایک
 ختم ہو یا خاص مقتدیوں کے اتفاق و قوت سے دو ختم دراند وقت میں ہوں اور فریضہ دو ترکا اہتمام مدیر رکھا جاوے اور ہر ایک مقتدی مکرور
 واجوبہ پیشہ ور کا لحاظ ہو اور ترجمہ سے انکو خوشدل و عبادات الہی میں نکلے عانت کیجاوے تاکہ اہل اسلام کی کثرت و باہم موانعت کا ثواب عظیم حاصل ہو
 اللہ جانہ تعالیٰ اعلم۔ ص۔ حدیث حذیفہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ ایک رات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز تہجد پڑھی آپ نے سورہ بقرہ شروع کر دی تھی
 نسا پھر سورہ آل عمران آہستہ ترتیل سے پڑھتے جاتے تھے جب آیت تسبیح پہنچتے تو تسبیح کرتے اور جب دعا د سوال پڑھتے تو دعا کرتے اور جب
 پناہ مانگنے کی آیت پہنچتے تو پناہ مانگتے (صحیح مسلم) اسی کے مانند حدیث عوف بن مالک رضی اللہ عنہ میں ہے (ابوداؤد و نسائی وغیرہ) حدیث
 میں ہے کہ جب کوئی سورہ دالتین والذین پڑھے اور آخر آیت یعنی الیس اللہ با حکم الحاکمین۔ پہنچے تو کہے دلی وانا علی ذلک من الشاہدین
 یعنی میں جی گواہ ہوں کہ البتہ اللہ تعالیٰ حکم الحاکمین ہے۔ اور جولا اقسام کے ختم پہنچے الیس اللہ بقادر علی ان یحیی الموتی۔ تو کہے کہ دلی یعنی کیوں نہیں
 یعنی بیشک اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ مردوں کو زندہ کرے اور چوخص والمرسلات کے ختم۔ فباتی حدیث بدہ یومنون پہنچے تو کہے۔ آمنا باللہ یعنی
 ہم اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے۔ (ابوداؤد و الترمذی) اور حدیث میں سورہ الرحمن کی قرأت میں فباتی الاذکر کیا تکرر بان۔ میں آیا کہ لا بشی
 من انکم ربنا تکتب فلک الحمد یعنی ہمارے پروردگار ہم تیرے بندے کسی نعمت کو نہیں جھٹلاتے ہیں پس تیرے ہی واسطے سب شکر و حمد
 (الترمذی وغیرہ) واضح ہو کہ اچھے اہل تلاوت وہ ہیں کہ خشوع و خضوع سے روتے ہیں چنانچہ قولہ تعالیٰ ویخرون للاذان الآیہ اور احادیث
 کثیرہ سے ثابت اور خود ظاہر ہے۔ (مسئلہ) خوش آوازی سے بطرز عرب پڑھنا مستحب ہے۔ (مسئلہ) راگ و لحن سے پڑھنا ہمارے
 نزدیک و بقول صحیح شافعیہ کے نزدیک حرام و فسق ہے۔ (مسئلہ) قرأت قرآن کا سننا سنوں ہے اور اسوقت باتیں چھوڑ دینا چاہیے۔ کیونکہ
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا واذقنی القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون ترجمہ کرتا ہے کہ ہمارے علماء کے نزدیک سننا واجب ہے کیونکہ آیت میں جو
 حکم ہے اسکو جو بچہ پھیرنے کی کوئی وجہ نہیں اسطرح شیخ نے آیات سجدہ پر سجدہ کرنا مسنون لکھا اور وہ بھی ہمارے نزدیک واجب ہے اور وہ چودہ مقام ہیں سورہ
 اعراف۔ ورحلہ۔ نحل۔ اسری۔ مریم۔ حج۔ فرقان۔ نمل۔ الم تنزل سورہ ص فصلت۔ النجم۔ اذ التما الشقت۔ اقر باسم ربک
 (مسئلہ) تلاوت قرآن اگر نماز میں ہو تو فریضہ سب افضل ہے پھر رات میں پھر مغرب و غشا کے درمیان پھر بعد صبح کے پھر صبح وقت چاہے
 پڑھے۔ ایام میں جو عہد چھ پھر دو شنبہ پھر غنیمہ افضل ہیں رمضان کا عشرہ اخیر ذی الحج کا عشرہ اول افضل ہے جیسے مہینوں میں ماہ
 رمضان افضل ہے۔ ابتداء سے شب جمعہ سے شروع کرے اور غنیمہ کی رات کو ختم کرے کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ایسے ہی کرتے تھے۔
 رواہ ابن ابی داؤد۔ اور افضل یہ ہے کہ شروع دن میں یا شروع رات میں ختم کرے کیونکہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

عہ سورہ ملک کے آخر میں اسی کرا لے جو اب میں کہ: ان اجمع ما حکم خود اخذ

کہ قرآن جب اول رات میں ختم کیا تو صبح تک ملائکہ اسکے حق میں دعا کرتے رہیں۔ رواہ الدارمی باسناد حسن۔ (مسئلہ) ختم کے وقت ابو عیال و احباب کو حج کرنا مستحب ہے چنانچہ طبرانی نے ابن عباسؓ اور ابن ابی داؤد نے ایک جماعت تابعین سے ایسا کرنا روایت کیا مجاہد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ سلف رضی اللہ عنہم ختم قرآن کے وقت جمع ہوتے اور مجاہد نے فرمایا کہ اس وقت رحمت نازل ہوتی ہے اور دعا قبول ہوتی ہے رواہ ابن ابی داؤد۔ اور طبرانی نے عیال بن ساریہؓ سے حدیث روایت کی کہ جس نے قرآن ختم کیا اسکے واسطے ایک دعا قبول ہو اور سبقی نے اسکو حدیث انسؓ سے روایت کیا ہے۔ (مسئلہ) ختم کے بعد ہی چاہیے کہ دوسرے دور کا شروع کرے کیونکہ ابی بن کثیرؓ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب قل عوذ برب الناس تک پہنچتے تو سورہ الحمد پڑھ کر سورہ بقرہ کو اکم سے اول تک ہم المفلحون تک پڑھ لیتے پھر دعا فرماتے تھے رواہ الدارمی باسناد حسن۔ (مسئلہ) ختم کے وقت سورہ اخلاص نئی قل ہو اللہ احد تین بار پڑھنا لوگوں کا معمول ہے۔ (مسئلہ) قرآن مجید کو کمالی کا پیشہ بنانا کہ وہ تحریری و بخاری تاریخ کبیر میں سبب صالح یہ حدیث روایت کی کہ جس نے دنیا دار نظام کے پاس اس نیت سے قرآن پڑھا کہ کچھ نفع حاصل کرے تو اس پر بجائے ہر حرف کے دس دس نعت ہوئی۔ (مسئلہ) حدیث صحیحین میں منع ہے کہ آدمی کہے کہ میں فلاں آیت پھولا بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ مجھے پھولانی لگی۔ (مسئلہ) امام ابو حنیفہ و مالک احمد رحمہم اللہ کے نزدیک میت کو تلاوت قرآن کا ثواب پہنچتا ہے اور امام شافعی کے نزدیک نہیں پہنچتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ مالی صدقہ کا ثواب بالاجماع پہنچتا ہے۔ (فصل) واضح ہو کہ زمانہ اسلام سے پہلے فصحاء عرب قرآن کی فصاحت اور بلاغت کے متعجب تھے اگرچہ وہ لوگ ایمان نہ لائے ہوں خلیفہ ادرارب درارب تک پہنچتی تھی پھر زمانہ اسلام میں اکابر علماء و فصحاء و بلغاد نے برابر اسکی فصاحت کے آگے سر جھکا یا اور غایت کوشش انکی یہ تھی کہ اتنا فصاحت کے فنون قرآن سے حاصل کریں پس اعجاز قرآن میں اسقدر اتوار کے بعد سوائے احمق یا مجنون کے کسی کو کچھ تر و نہ نہیں ہو سکتا شیخ سیوطی رحمہ اللہ نے اتفاق میں بہت تقویٰ کے ساتھ وجوہ ملائکہ جمع کیا جو اکابر بلغاء و فصحاء نے حاصل کیے تھے۔ چونکہ ہر شخص کو جو عربی نہ جانتا ہو اسکا استفادہ نہ ہوگا لہذا مترجم نے ناچار اسکا ترجمہ ترک کیا اور حق یہ ہے کہ ترجمہ اسکو برداشت بھی نہیں کر سکتا۔ (النوع الثانی والثلاثین) جاننا چاہیے کہ قرآن میں اللہ عزوجل نے جملہ علوم رحمت جمع فرمائے ہیں قال تعالیٰ ما فرطنا فی الكتاب من شیء یعنی سب سے قرآن میں کچھ کمی نہیں رکھی قال تعالیٰ و نزّلنا علیک الكتاب بتیامن کل لیل یعنی ہر شب یہ کتاب نازل فرمائی حالانکہ اس میں ہر چیز محمود کا بیان ہے حدیث میں ہے کہ میرے بعد عنقریب فتنے واقع ہونگے عرض کیا گیا کہ اُن سے نجات کی کیا صورت ہے فرمایا کہ کتاب اللہ عزوجل کو مضبوطی سے لو کہ امین اگلوں و پھلوں کی خبر اور تمہارے درمیان حکم ہے رواہ الترمذی وغیرہ۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب کو علم نافع مقصود ہو اس پر لازم ہے کہ قرآن نے رواہ سعید بن منصور۔ شافعی نے کہا کہ حدیث شرح قرآن ہے سعید بن جبیر نے فرمایا کہ مجھے جب کوئی حدیث پہنچی تو میں قرآن میں اسکا مصداق پایا رواہ ابن ابی حاتم۔ بعض علمائے کمال کہہ چکے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ قرآن میں موجود ہے جسے سمجھا اسے سمجھا اور نہ اپنا تصور ہے اور اسقدر ملتا ہے جس قدر اسکی کوشش اور کچھ ہو پھر صحابہ رضی اللہ عنہم و اکابر ائمہ خلفائے راشدین و ابن مسعود و ابن عباس رضی اللہ عنہم کے اس علم کے وارث ہوئے حتیٰ کہ اُن سے یہ آثار صریح ہیں پھر تابعین و محدثین نے اپنی قوت و ہمت کے لائق حاصل کیا پھر اسکے بعد بنی کم ہونے اور غم آخرت میں غور آگیا حتیٰ کہ جو کچھ صحابہ و تابعین نے اٹھا یا تھا اُن کے اٹھانے سے عاجز ہوتے گئے اور بجائے اُن کے جمل پید ہوتا گیا الحاصل قرآن مجید میں جمیع علوم موجود ہیں لیکن جاہل کا انکار بوجہ اپنے جمل کے ہے۔ (النوع الثالث والثلاثین) بعض خواص آیات کے بیان میں۔ سابق میں مترجم نے فی الجملہ خواص بیان کیے ہیں مضافاً فی الجملہ

یہ بعض خواص صرف بعض آیات کے ہیں۔ درمیان بعضہ قلم دیگر کمال کے لیے دیگر آیات میں ۱۲

قصد ارٹھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُنکو دعا بتلائی جسکو صبح وشام پڑھا کریں قل اللہم مالک ملک توتی الملك من تشاء
وترفع الملك من تشاء وتنزل من تشاء تبدیک لک الخیر انک علی کل شیء قدير توج اللیل فی النہار و توج النہار فی اللیل
وتخرج الخیر من البیت وتخرج البیت من الخیر وترزق من تشاء بغير حساب اسکے بعد پڑھیں یا رحمٰن الدنیا ورحیم الآخرۃ تقطعی من تشاء منها وتمع من تشاء وارجئنی
رحمۃ تغفینی بہا عن رحمتہ من سواک (رواہ البطرانی) ابن عباس سے روایت ہے کہ اگر تم سے کسی کا گھوڑا سرکش ہو تو اُسکے دونوں کانوں میں
پڑھے اغفرین اللہ عنین ولہ اسلم من فی السموات والارض طوعا وکرہا والیہ مرجون (رواہ ابی ہاشم) حسین بن علی رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ
سمندر میں سوار ہو تو پڑھے بسم اللہ مجربا و مرہما الا یہ ما قدر اللہ حق قدرہ الا یہ غرق سے محفوظ رہے (رواہ ابن النبی) حدیث انس میں ہے کہ
جب اللہ تعالیٰ کسی شخص کو مال واولاد عطا فرماوے تو پڑھے ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ پس سو اسے موت کے نظر بد و غیرہ سے
محفوظ رہیگا۔ (رواہ البیہقی) حدیث سعد بن ابی وقاص میں ہے کہ لا الہ الا انت بجانک فی کنت من الظالمین کو جو مسلمان کسی مہم میں پڑھے
اللہ اُسکو قبول فرماتا ہے (رواہ الترمذی الحاکم) یعنی وہ اس غم سے چھوٹ جاتا ہے چنانچہ ابن النبی کی روایت میں صبح پڑھیں شخص کے دل میں
سختی ہو وہ کس کو عرفان سے پیالے میں لکھ کر پئے تو فائدہ ہو (رواہ الحاکم عن محمد بن علی بن ابی) جو شخص اپنے دل میں دوسو سو پاد تو پڑھے
ہو الاول والاخر والظاہر والباطن وہ ہر کل شیء علیم اللہ تعالیٰ نجات عطا فرما دیکے۔ (رواہ ابو داؤد و ابن عباس) ابن مسعود نے کہا کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوا قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ بالناس کے تہذیب کردہ رکھتے تھے (رواہ ابو داؤد والنسائی وابن جابر) مسئلہ
کسی برتن میں آیت قرآن لکھ کر مرض کو پلانا حسن بصری و مجاہد و ابو قتادہ و اوزاعی کے نزدیک مضائقہ نہیں اور بخیر رحمۃ اللہ کے نزدیک
مکروہ ہے شیخ نے کہا کہ ہمارے مذہب میں بھی مضائقہ نہیں ہے ترجمہ کتاب ہے کہ ہمارے بعض فتاویٰ میں بھی یہی لکھا ہے۔ النوع الرابع
والثلاثین) واضح ہو کہ قرآن کی تفسیر کے واسطے چند لہ علوم کی ضرورت ہو اور بغیر علم و دلیل کے تفسیر کرنا حرام بلکہ قریب کفر ہے
جیسے قولہ تعالیٰ مرج البحرين یلتقيان کی تفسیر میں روافض کہتے ہیں کہ دونوں سمندر سے مرا علی و فاطمہ ہیں اور قولہ تعالیٰ یخرج منها اللؤلؤ والیاقوت
میں لؤلؤ سے مراد حسن اور مرجان سے مراد حسین ہیں پس یہ ویسا ہی کفر ہے جیسے کسی نے کہا کہ الزین الف سے اللہ اور لام سے یحییٰ اور سے رام
مالا کہ باخلاف یہ کفر ہے پس تفسیر حق کے واسطے ان علوم کی اصلاح ہو اول لغت تاکہ مفردات کی شرح جانے چاہئے فرمایا کہ کسی مومن کو علم نہیں کہ
تفسیر کتاب اللہ میں کلام کرے جب تک وہ لغات عرب سے واقف نہ ہو اور اسی کے مانند امام مالک سے مروی ہے ترجمہ کتاب ہے کہ اس زمانہ میں بہترین اہل
تفسیر یہ اکتفا کریا ہے کہ مترجم نے متقدمین اہل سنت پر اکتفا کیا باوجودیکہ حضرت ابن عباس سے کلمات کی تفسیر خود مروی ہے دوم علم کو کیوں کہ عربیہ
کے اختلاف سے معانی بدل جاتے ہیں جن بصری رحمۃ اللہ سے ایک شخص پوچھا کہ وہ زبان عربی تھی خواہ اس واسطے طلب کرتا ہے کہ زبان عربیت اور
قرارت ٹھیک ہو تو فرمایا کہ نیک کام ہو (رواہ ابو عبیدہ) سوم علم صرف کیونکہ جو شخص اس کا غافل ہو وہ جہالت کرتا ہے چنانچہ ترجمہ ہے کہ کیا کہ تو تفسیر
یوم مذکور کل ناس با ما ہم من فی جلیدن نے امام جمع ام بنی مان آیا یعنی قیامت میں اُنکی پنی مان کے نام سے پکارے جاویں گے حالانکہ تفسیر میں
بالکل غلط ہے کیونکہ ام کی جمع امام نہیں آتی جو یا ہم علم استغاثی کو نہ کہ استغاثہ مادہ سے مشتق ہونے میں انی بہت ہیں ترجمہ ہے کہ امام جمع ام بنی مان
ترجمہ ہے کہ امام جمع ام بنی مان تفسیر کرنے والا جوئی لفظ رکھتے کہ نظم خوب و بلاغت کا اس سے اسکی تفسیر مخالف ہو ششم علم قیامت اور اسکی ضرورت چاہئے
نہم علم اصول دین تاکہ ظاہر آیات بلیغہ سے جاہل کو بد اعتقادی کا وہم نہ چڑھے کہ ما واقف لو گھبرے بغیر مگر وہ کہنے و سنانے میں اصل سے انحراف کا علم ہے
شرح و اصول کے موافق حکم نکالے۔ یازدہم علم اسباب نزول اور اس کا فائدہ سابق میں مذکور ہو گیا دواہم علم تاریخ و سبب نزول

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

محکم باقی ہے وہ معلوم ہو نیز وہ علم فقہ تاکہ سنت سے مخالفت نہ ہو۔ چار دہم علم احادیث تاکہ محمل مبہم کی تفسیر معلوم ہو ان کے بعد پانزدہم علم
 وہی کہ چنانچہ حدیث میں آیا کہ جو شخص علم کے موافق عمل کرتا ہو اللہ تعالیٰ اس کو ایسا علم دیتا ہے جس کو وہ نہیں جانتا تھا تو صحیح یہ ہے کہ جو علوم
 انہما میں اسے حاصل کیے وہ ان قواعد پر مبنی تھے جو مذکور ہوئے گویا اسے ٹھیک راہ پر قدم رکھا اور آئندہ وہ علوم میں جو کوئی قاعدہ برآ
 نہیں کرتے بلکہ وہ افہام الہی غرض میں لیکن وہ کبھی اس اصل سے مخالفت نہ ہو گئے برخلاف باطنیہ وغیرہ مگر اہل حق جو ظاہر شرع سے مخالف
 امور وہی و خیالی کا دعویٰ کرتے اور گمراہ ہوتے ہیں شیخ ابن ابی الدنیا نے فرمایا کہ علوم قرآن ایک سند زنا پیدا کننا ہے اور یہ چند علوم جو بیان ہوئے
 مفسر کے واسطے بمنزلہ آلات و اسباب ہیں یا کہ وہ زمین پر بیٹھے ہیں کہ بدو ان کے وہ تفسیر کی راہ مستقیم میں نہیں پہنچ سکتا حتیٰ کہ بدو ان کے اپنی راہ کی
 تفسیر گمراہی ہو اگر کوئی علم وہی دمی کے مقدور میں نہیں ہے اس کا جواب یہ کہ ایسا گمان غلط ہے بلکہ جو علم شریعت و ایسا اس کے موافق عمل کرنے اور دنیا
 بیزار ہو تو اس کو یہ نور حاصل ہوگا برہان میں مذکور ہے کہ جسے دل میں دنیا کی محبت یا بے عزت یا تکبر ہو گا ناہ پر مصر ہو یا ایمان محقق نہ ہو یا کسی گمراہ
 و بیعتی کی راہ پر اعتماد ہو یا عقل پر بھروسہ کرے وہ علوم و اسرار قرآن سے محجوب ہو گا مترجم کہتا ہے کہ عقل سے مراد انسانی حواس میں عقل
 حقیقی جو انوار روحی و فہم قلب ہے وہ اسی شخص کو حاصل ہوتی ہے جو ان ذمائم و زائل سے پاک ہو اگر کہما جاوے کہ لوگ عقل کے یہی منہی
 جانتے ہیں جن کو غنیمت حواس کی ترکیب بیان کیا جواب یہ ہے کہ اس کا عقل نام رکھنا کچھ مضرب نہیں کیونکہ مل کفر خبیکی یہ نشان ہے کہ کس ہم قلوب معطلوں
 جب وہ قلب نہیں رکھتے تو خواہ مخواہ ایسی عقل سے انکار کرینگے پس شیخ کی مراد یہ ہے کہ جو شخص مل قلب نہ ہو وہ ان علوم سے محجوب ہوگا وقال تعالیٰ
 ساء صفت عن آیاتی الذین یتکبرون فی الارض بغیر الحق یعنی جو لوگ اس دنیا میں ناحق اترتے ہیں ان کو اپنی آیات سے بے پروا گناہ سفیان بن عیینہ نے فرمایا
 یعنی قرآن کی سمجھ بچپن لوگ (رواہ ابن ابی حاتم ابن عباس) نے کہا کہ تفسیر چار طرح پر ہے اول وہ کہ عربی زبان میں جاتے ہیں دوم وہ
 ظاہر جسکے نہ جاننے پر کوئی مغرور نہیں ہے سوم وہ تفسیر کہ علماء جانتے ہیں چہارم وہ تفسیر کہ سو اللہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا ہے۔ (رواہ
 ابن جریر و سید بن منصور) شافعی نے فرمایا کہ تشابہات کی تفسیر سی حدیث یا آثار صحابہ یا علماء سے صحیح نہیں ہے (ملقط الاقان) شیخ امام
 ابن کثیر نے مقدمہ تفسیر میں لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سرور عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو جن دانس کل کی جانب رسول فرمایا لہذا حدیث میں مذکور
 کہ یشتا لی الامر والامور (الصحيح) - مجاہد نے تفسیر فرمائی کہ امر واسود سے جن انس مراد ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے آپ پر جو کتاب مجید نازل فرمائی اسکی
 تعلیم و تفسیر کی جانب کل کو ارشاد فرمایا بقولہ تعالیٰ افلا یتدبرون القرآن ولو کان من عند غیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافًا کثیرا۔ اور دوسری آیت میں فرمایا
 کتاب انزلناہ الیک لیدبروا آیاتہ ولیتذکر اوامرا لالالباب۔ اور دیگر آیات ہیں جنہیں تعلیم قرآن سے غفلت کرنے پر مذمت و انکی بدبختی بیان فرمائی گئی ہے
 مترجم کہتا ہے کہ عقل کے نزدیک بھی اس سے زیادہ بدبختی کیا ہوگی کہ ایک شخص کو نعمت بے زوال حاصل کرنے کو کہا جاوے اور وہ اسکو
 چھوڑ کر متاع حقیر چھپی ریز میں وبال کے ساتھ زائل ہو جائیگا اختیار کرے جیسے احمق لوگ روپیہ میسے کمانے و جمع کرنے میں اس قدر مہمک
 و مستغرق ہوتے ہیں کہ اس نعمت لایزال سے بالکل غافل و مہم مڑتے ہیں اور آخر چھپڑ کے بعد خالی ہاتھ قبر کے غار میں ڈال دیے جاتے ہیں (آئینہ و آئینہ) لہذا
 ہم پس واجب یہ ہے کہ علم کے ساتھ اس کتاب مجید کے معارف و کمالات سمجھنے و حاصل کرنے میں ہمت کے ساتھ آمادگی کریں اور ہوشیار ہوں کہ
 انکی حالت ماننے ہووے کہ انھوں نے تورات سے منہ موڑا اور قصص و حکایات و باہمی فرقوں کی عداوت سے تحریف کرنا لکھا شیوہ
 رک گیا اور بالکل یہ دنیا کے جمع کرنے پر متوجہ ہو گئے اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو اس بے خصلت و اتباع شیطانی سے تباہی منع کر دیا ہو قال تعالیٰ الم یان
 الذین آمنوا ان یخشی قلوبہم لذلک الذل من الحق ولا تکنوا کالذین اولوا الکتاب من قبل قطال علیہم اللہ فاستقلوہم وکثیر منهم فاسقون

یعنی مومنوں کے واسطے کیا وہ وقت نہیں آگیا کہ ذکر الہی اور قرآن حق کے واسطے ان کے دل نرم ہوں اور انکو اگلے اہل کتاب کا منہ نہ بوجھا جائے۔
 جبکہ کتاب ہی گئی تھی سو پھر مدت دراز ہوئی تو ان کے دل سخت ہو گئے اور انہیں بہتیرے فاسق ہیں۔ یہ آیت اہل بیان و علماء اسلام کے واسطے
 ہر اہل و غفلت بلکہ ہم۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ کے بعد متنبہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ زمین کو مردہ ہونے کے بعد زندہ فرماتا ہو یعنی اسی طرح
 معاصی و غفلت کے بعد اللہ تعالیٰ دلوں کو حیات حقیقی سے زندہ کرتا ہو۔ مترجم کتاب کہ امام اوزاعی وغیرہ سے روایت ہے کہ امت اسلامیہ میں
 جب خرابی ہوگی تو سلاطین و علماء اور ویشیوں سے پیدا ہوگی پس سلاطین تو شرع کی ہتک حرمت و علانیہ فسق و فجور کریں گے اور علماء داندہ علماء
 یہود کے ہو جائیں گے اور ویشیوں کا ہر ہاں نصاریٰ کے ہونگے۔ یہ علم ماثور اس زمانہ والوں کے واسطے بدی مشاہدہ ہو۔ جسمیں زیادہ توضیح
 کی ضرورت نہیں ہے۔ پس جسکو اللہ تعالیٰ توفیق ایمانی عطا فرماوے اُسکو چاہیے کہ ہدایت الہی یعنی قرآن مجید کو سمجھ کر مضبوطی کے ساتھ اس پر
 مستقیم ہوا اور تفسیر قرآن مجید سے علم و فہم حاصل کرے۔ ہم۔ شیخ نے لکھا کہ اگر پوچھا جاوے کہ تفسیر کا عمدہ طریقہ کون ہے۔ جواب یہ کہ اصح
 و اوصوب یہ کہ آیات قرآنیہ کی تفسیر خود قرآن سے ہو کیونکہ ایک مقام کی آیات خود دوسرے مقام کی آیات سے تفسیر موجود ہیں جیسے مثلاً
 ایک جگہ اجمالی بلاغت ہو تو دوسرے مقام پر تفصیلی اعجاز موجود ہے۔ ہاں اگر سمجھا اسکے سمجھنے میں اشکال ہو تو حدیث شریف سے مدد لے کیونکہ
 احادیث خود قرآن مجید کی تفسیر ہیں کیونکہ احادیث بھی آپ پر وحی ہوتی تھیں اسی واسطے حدیث میں فرمایا کہ مجھے قرآن عطا ہوا اور اسکے ساتھ
 میں اسکے مثل عطا ہوا۔ مترجم کتاب کہ شاید شیطان و وسوسہ لاوے کہ خود قرآن ہی میں تفصیل کیونہی تو جواب میں غور سے نظر کرنا چاہیے اور
 تحقیق کو یاد رکھنا چاہیے۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کو درجہ کتابت میں نازل نہیں کیا بلکہ اپنا کلام پاک بذریعہ جبریل علیہ السلام کے حضرت
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا اسی واسطے قرآن مجید کے معانی و نظم و کلام دونوں اعجاز میں اور تلاوت میں بھی ثواب عظیم ہے اور سابق نبیوں
 تو ریت و انجیل وغیرہ جو نازل ہوئے وہ درجہ کتابت میں نازل ہوئے اور انہیں صرف معانی مقصود تھے اسی واسطے شام و یونان وغیرہ کی مختلف
 زبانوں میں تراجم سے بلکہ سریانی و عبرانی کے متعدد اختلافات سے جب باہم فرقوں کی عداوت جمع ہوئی تو ہر ایک نے دوسرے کی غلطی ثابت کرنے
 مقامات خاصہ میں ایسی تبدیلی و تحریف کی جس سے اسکا مقصود یہ تھا کہ اسکے مخالف فرقہ کی غلطی ثابت ہو حالانکہ اس کتاب کا اعتماد و مرتفع
 ہو گیا۔ اور کیونکہ اعتماد باقی رہ گیا حالانکہ صرف ایک کتب خانہ میں مجلدات کے مقابلہ سے دو ہزار غلطیاں مخالف مقلین اور متعدد کتب خانوں کے
 مقابلات سے جو غلطیاں مقلین اُنکا مجموعہ حسب تصریح اہل کتاب کے ایک لاکھ سے زائد ہو اور مترجم نے یہ بہت کم مقدار لکھی ورنہ خود یہود و نصاریٰ کی
 تصریحات اس بہت زائد ہیں اور انکا دعویٰ ہے کہ یہ صرف پڑھنے کی غلطی ہوئی ہے مترجم کتاب کہ اچھا وہ کسی طرح ہوئی ہو بہ حال یہ عقائد باقی
 نہیں رہا کہ اصل میں کیا لفظ انقلاب جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کو نظم و معانی دونوں طرح سے اعجاز فرمایا حتیٰ کہ وہ زمانہ صحابہ و تابعین
 سے برابر امت کے صدور میں حفظ جلا آتا ہے جسمیں کچھ اختلافات نہیں ہو سوا سب اگلی کتابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی صفت میں
 یہ بھی آگیا کہ انکا انجیل انکے سینوں میں محفوظ ہوگی، پس اللہ تعالیٰ نے اعجاز سے قرآن پاک کو قابل حفظ فرمایا اور اسکی تفسیر شکر کے واسطے سنت سے
 وحی فرمائی حتیٰ کہ کاملین علماء و رحمہم اللہ تعالیٰ بفرج حدیث کے اسکی تفسیر سمجھ سکتے ہیں اور کم درجہ والوں کے واسطے ضرورت ہو اسی واسطے محققین
 علماء رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک تفسیر کے واسطے حدیث پر توقف نہیں ہے یعنی کسی مقام کی تفسیر اس امر پر متوقف نہیں ہے کہ بغیر حدیث کے اسکا علم ظاہر
 اسی وجہ سے شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اصح طریقہ تفسیر یہ ہے کہ قرآن کی آیات کو خود دیگر آیات قرآنیہ سے تفسیر کجاوے اور واضح ہو کہ بعض مقام تفسیر مجمل کے
 واسطے مفصل ہے اور بعض مقامات پر ایک منہ کی تفسیر کے لیے دوسرے مقام کا حکم کافی ہے۔ ہم۔ پھر اگر کسی شخص سے آیات کی تفسیر کا اور اک نہ ہو

تو وہ حدیث میں متبع کرے اور حدیث کی سلاسل بھی اللہ نے اسی امت کے واسطے خصوصیت فرمائی کہ کیونکہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ میں اسناد ایسے
 کم تھے کہ بہت سے پریشان قصص و وہابیات حکایات بنا کر داخل کی گئیں اسی واسطے اہل کتاب کے قصص مہملات و اہیہ میں چنانچہ تفسیر
 میں انشاء اللہ تعالیٰ بعض مقامات پر اسی تہمید کی غرض سے بعض حکایات و قصص نقل کیے جاوینگے۔ اور یہ سلسلہ کذب زیادہ تر ان لوگوں سے
 شائع ہوتا ہے جو وعظ گوئی اپنا پیشہ کر لیتے ہیں۔ اور وہ عوام کی دُشمنی و رذوق مجلس کی غرض سے اور کبھی رولانے اور کبھی خوش کرنے کے مطلب سے
 بہت سی حکایات بنا کر یا انہیں اپنی طرف سے حسب موقع و محل کی شہی کر کے بیان کرتے ہیں اور بہت سے عابد و زاہد لوگ اس بلا میں اسوجہ
 مبتلا ہو جاتے ہیں کہ وہ اس میں بھلائی خیال کرتے ہیں چنانچہ اسکے مفصل وجوہ کو مترجم نے مقدمہ شرح صحیح بخاری شریف میں بیان کیا ہے
 اور یہ آفت اس امت میں بھی بھلائی و راب بھی مشاہدہ موجود ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے اس امت میں علماء و متقین پیدا کیے جنہوں نے ہر ایک بیان
 کرنے والے سے اسکی بات کو قبول نہ کیا جب تک اسے اسناد سے نہیں بتلایا کہ اسے کس بزرگ کے ذریعہ سے پائی تاکہ انتہاء پر معلوم ہو کہ یہ صحابی کا
 قول ہے یا خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان شریف ہے پھر اس پر بھی بعض ایسے جھوٹے لوگ پیدا ہوئے جنہوں نے یہ اسناد بھی دروغ بنائی
 لیکن جب اس شخص کا حال دریافت ہوا کہ عادل نہیں ہے اور سوا اسکے کوئی ثقہ شاگرد و شاگرد نقل نہیں کرتا اور ثبات ہوا کہ یہ شخص توفلان بزرگ
 کے شاگردوں میں سے بھی نہیں ہے پس رد کر دیا گیا۔ غرض کہ نہایت حفظ و اتقان و عدالت و ثقہ حالت کے ساتھ انھوں نے حدیث و آثار کو
 قبول کیا اور نہ رد کر دیا اور اسکا مفصل بیان میں توضیح و مثالوں کے مقدمہ شرح الصحیح سے حاصل کروں گا۔ پھر جب قرآن مجید کی تفسیر حکم
 و دیگر آیات قرآنی یا حدیث سے حاصل نہ ہوئی تو مجھے صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال تلاش کیے اور انکو بھی اسی طرح صحیح اسانید کے ساتھ پرکھ لیا
 پس جب اسناد صحیح سے معلوم ہوا کہ بیشک صحابی نے یہ تفسیر بیان کی تو مجھے اس پر اعتماد کیا اس واسطے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اول تو خود نزول وحی
 وقت حاضر تھے اور موقع و محل سے واقف تھے۔ دوم فیض برکت حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے انکو معارف و اسرار قرآن کے واسطے
 نعم خاص حاصل تھی اور خود انکے اعمال صالحہ مقبول جناب باری عزوجل تھے۔ سوم اللہ تعالیٰ نے انکے مومنین کاملین و مقبولین ہونے پر
 نص فرمائی ہے بقولہ تعالیٰ اولئک ہم المؤمنون حقاً۔ اور بقولہ رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ۔ اور کثرت آیات انکے کمالات ایمانی کے بارہ میں مفصل
 جان اور انکے سوائے طبقہ باعد میں نبی تامہین رحمہم اللہ تعالیٰ میں بلکہ ترجیح تابعین میں بھی فی الجملہ نصوص حدیث و اہل بیان کی الیمانی و خصوصیت
 اعیانی نہیں نہیں ہے پس احوال صحابہ و اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم تو نص قرآنی سے مومنین کاملین کے اقوال اجماع میں اور مترجم نے تحت قولہ تعالیٰ
 یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ و کونوا مع الصادقین۔ وغیرہ میں توضیح فرمید لکھی ہے بالجملہ بیان یہ غرض ہے کہ جب تفسیر بات و حدیث نہ تو صحابہ
 رضی اللہ عنہم کے اقوال معتبر ہیں خصوصاً خلفائے اربعہ و باقی عشرہ مبشرہ و ائمہ صحابہ مثل حضرات عبد اللہ بن مسعود
 و ابن عباس و ابن عمر وغیرہم کے اور سابقین مترجم نے اتقان سے مفسرین صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کو نقل کیا ہے شیخ نے لکھا
 کہ ابو عبد اللہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم جو حکم قرآن پڑھتے تھے وہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن مجید حاصل کرتے اور
 جب دس آیات پڑھ لیتے تو آگے نہیں پڑھتے یہاں تک کہ ان آیات میں جو حکم عمل ہوا پھر عمل کرتے پس فرماتے تھے کہ ہنہ علم و عمل ساتھ چلی گیا ہے
 ابن عباس رضی اللہ عنہ دربارہ تفسیر معروف ہیں چنانچہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے صحیح اسناد کے ساتھ روایت آئی ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا
 کہ اچھا ترجمان القرآن ابن عباس ہے۔ شیخ نے لکھا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ستر ہجری میں انتقال کیا حالانکہ اسی زمانہ میں ابن عباس
 رضی اللہ عنہ کے حق میں یہ مدح فرمائی تھی پھر ابن عباس رضی اللہ عنہ بیکے چھتیس برس تک زندہ رہے پس خیال کرنا چاہیے کہ بعد اسکے اس قدر

مدت دراز میں کس قدر معارف و علوم حاصل کیے ہونگے مترجم کہتا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ زمانہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں اڑکے تھے اور بعد آپ کے اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم مہاجرین و انصار میں سے جس بزرگ کے پاس جو علم تھا ہر ایک سے لیکر ابن عباس رضی اللہ عنہ نے جمع کیا علاوہ برین قرآن مجید کے اسرار و حقائق کثرت و ازلت کے بعد کھلتے جاتے ہیں چنانچہ سابقین میں یہ توضیح گزر چکی ہے اسید واسطے علماء و محققین اسکو اس قدر بار بار تلاوت سے نہیں بکھراتے بلکہ شوق روز بروز بڑھتا جاتا ہے۔ ہم - آتش نے ابو دہل سے روایت کی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے زمانہ خلافت میں موسم حج میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کو حاجیوں کا سردار مقرر فرمایا تھا پس خطبہ حج میں ابن عباس نے سورہ بقرہ یا سورہ نور تلاوت کر کے اسکی اسی خوب تفسیر بیان فرمائی کہ اگر اسکو نصاریٰ و روم اہل ترک دہلیم ستے تو مسلمان ہو جاتے۔ مترجم کہتا ہے کہ اسی خوبی تفسیر فرمائی کہ توحید میں کسی و سوسہ شیطانی کو دخل کی گنجائش نہیں رہی پھر اگر یہ لوگ مسلمان نہ ہوتے تو انکی زلی بے رغبتی سے چارہ نہیں تھا ورنہ کسی و سوسہ شیطانی کو مجال تی نہیں رہی۔ ہم - پس معلوم ہوا کہ زیادہ تحقیق سے تفسیر کی تعلیم میں حضرت ابن ہود و ابن عباس رضی اللہ عنہما معروف ہیں اسید واسطے اسمعیل بن عبد الرحمن جو بنام سدی معروف ہیں اور تابعین مفسران میں سے ہیں یہ غالباً انھیں دونوں صحابہ رضی اللہ عنہم سے تفسیر لائے ہیں اگرچہ بعضی اوقات میں سدی نے ابن عباس سے بعض وہ حکایات و اقوال نقل کیے جو ابن عباس نے یہود و غیرہ اہل کتاب سے سنے تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کتاب سے انکی روایات لینے میں اجازت دی ہے۔ (کمانی صحیح البخاری) اسید واسطے عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما نے جنگ یرموک کے جہاد میں نصرانیوں کو کتاب میں پائی تعلیم نہیں سے بعض ضما میں روایت کیے۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں ایک مسئلہ کا مع جواب کے اشارہ کیا مسئلہ یہ ہے کہ اگر یہود و نصاریٰ کے علماء نے اپنے بیان کی کتابوں سے بیان کیا کہ مثلاً حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے وعظ میں یون بیان کیا کہ دنیا مانند ایک رنگین پرند کے ہے جو مر کر اندر سے بد بودار ہو گئی مگر اوپر سے خوشنما ہو کہ نا واقف آدمی اسکی خوبصورتی دیکھ کر بے اختیار اسکو لینا چاہتا ہے پھر جب اسے پر نوح ڈالے اور اندر سے گندہ بو آئی تو پریشان ہو کر فریاد کرتا اور پھینک دیتا ہے۔ یہ روایت اگر صحیح ہو تو نصیحت ہے اور دین حق سے کچھ مخالف نہیں ہے اور اگر حقیقت یہ ہے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے نہیں فرمایا تو جس عالم نصرانی نے اسکو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف منسوب کیا اسے جھوٹ کہا لیکن یہ کلام نصیحت سے خالی نہیں ہے پس بہر حال اسکو اس نصیحت سے فائدہ کے سوائے ضرر نہیں ہے پس مسئلہ یہ ہوا کہ اگر اہل کتاب یہود و نصاریٰ میں کسی کو ایسی نصیحت روایت کی جو دین حق سے مخالف نہیں ہے یا انبیاء سابقین کا نسب نہ نقل کیا تو کیا انکی روایت لیا جائے اسکا جواب یہ ہے کہ ابتدا میں حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو اس سے منع فرمادیا تھا تاکہ یہودی عالم لوگ جو جھوٹ بولنے وغیرہ بد اعمالیوں میں مبتلا تھے خواہ مخواہ جھوٹی باتوں سے مسلمانوں کے خیالات پر گندہ نہ کر میں پھر جب قرآن مجید کا مل نازل ہو چکا اور صحابہ رضی اللہ عنہم انوار ولایات سے درجہ کمال کو پہنچ گئے اور کسی شیطانی مکار کو یہ مجال نہیں رہی کہ شیطانی حکایات سے دھوکا دے تو آپ اجازت دیدی اور اسوقت اہل کتاب بھی مایوس ہو چکے تھے پس سوا سے بیچ کے دروغ سے انکو فائدہ بھی نہیں تھا لہذا بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے اہل کتاب کی روایات و وعظ و نصائح وغیرہ میں نقل نہیں پھر یہاں دو صورتیں پیدا ہوئیں اول یہ کہ انھوں نے یہ بیان کر دیا کہ اہل کتاب اس بارہ میں یون بیان کرتے ہیں۔ دوم یہ کہ انھوں نے فقط روایت بیان کی اور اہل کتاب کا نام نہیں لیا پس دوسری صورت مذکورہ میں نا واقف کو لاشتبہ ہوتا ہے کہ شاید اس صحابی نے یہ روایت خود حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو لیکن عالم واقف اسکو پہچان لیتا ہے پس شیخ نے آگاہ کیا کہ سدی نے بعض اوقات ابن عباس وغیرہ سے اہل کتاب کی بعضی روایات نقل کیں جو عالم محقق کے نزدیک اہل کتاب کی روایات ہیں۔ چنانچہ شیخ نے مواقع تفسیر میں ان روایات کے ساتھ تنبیہ کر دی ہے کہ صحابی نے یہ روایت

اہل کتاب سے بیان کی ہو۔ پھر شیخ نے روایات اہل کتاب کے بارہ میں تفصیل ذیل بیان فرمائی۔ واضح ہو کہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ کی روایات صرف اس واسطے لائی جاتی ہیں کہ جو احادیث سے ثبوت ہوا اسکے ساتھ میں سابق انبیاء علیہم السلام کی گواہی بروایت اہل کتاب موجود ہو اور یہ روایات کسی صورت میں کوئی حکم ثابت کرنے کے واسطے نہیں لائی جاتی ہیں کیونکہ اہل کتاب کی روایات میں خالی نہیں ہیں۔ اول اسی روایت ہو کہ جو قرآن مجید یا حدیث حمید میں آیا اس سے موافق ہو تو جو امر ثبوت ہوا وہ قرآن یا حدیث سے ثبوت ہوا اور اہل کتاب کی یہ روایت صرف بطور مزید آگاہی کی لی گئی کہ شریعت سابقین میں بھی یہ امر موجود تھا اور ایسی روایت کی نسبت صدق معلوم ہو۔ دوم اہل کتاب کی اسی روایت جو قرآن و حدیث سے مخالف ہو تو یہ صریح کذب معلوم ہو چنانچہ مثلاً یہود نے اپنے بیان کی کتاب سے نقل کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام فرزند خدا تھا اس سے صریح جھوٹ ہوا اور جس شخص سے نقل کیا کہ فلان کتاب میں لکھا ہے تو شاید وہ نقل میں چکا ہو کہ اس کتاب میں لکھا ہو لیکن دروغ تو ان لوگوں کا ہوتا ہے جو ان کے ہونے پر یقین نہیں رکھتے۔ یہودیوں میں یہ عقیدہ پھیلایا اور غرض یہی کہ یہودیوں کو لکھا کہ انصاری تو اپنے بیان خدا کا بیٹا بتاتا ہے اور یہودی نقطہ موی علیہ السلام بندہ رسول کے پورا بیان لائے ہیں تو انہوں نے کہا کہ اسے اس کے واسطے انھوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو بنایا اور عیسیٰ علیہ السلام سے انکار کر کے یہ لوگ کافر ہو چکے تھے یوں ہی اس حرکت سے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو بیٹا بنایا انکار فرما دیا ہے انھوں نے کہا کہ یہ عقیدہ ان کے پاس سے انکار کر کے یہ لوگ کافر ہو چکے تھے یہود میں پڑے اور انہوں نے سورہ بقرہ کی تفسیر میں معلوم ہو گا کہ عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت موقع بہتان کو نہ کیا گیا ہے انھوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت بہتان پر اٹھائے جانے سے بہتان شیطانی قبول کر لیا اور یہاں سے معلوم ہو گا کہ جس قوم نے حضرت اہی خدو جل و حدہ لا شریک کی جانب میں ایسے عظیم بہتان کیے کچھ پاک نہ کیا تو انکو روایات و قصص حکایات و روایات میں کچھ بھی پڑ نہیں ہو سکتا ہو لیکن جب وہ انھوں نے مخالف ہو تو صریح کذب ہونا ظاہر ہو گیا پس ایسی روایت مردود ہو۔ سوم اہل کتاب کی اسی روایت جس کا قرآن و حدیث میں ذکر نہیں آیا یعنی نہ موافق اور نہ مخالف بلکہ سکوت ہو مثلاً نوح علیہ السلام کا نسب نامہ مذکور نہیں ہو اور یہودی کتابوں میں اس کا ذکر نہ ہوا تو ایسی روایت کی نسبت ہم کسی جانب قطع نہیں کر سکتے ہیں بلکہ ممکن ہے کہ یہ سچ ہو چکے ہو لیکن یہ کہ جھوٹ ہو لہذا ایسی روایت سے کوئی امر ثابت نہ کیا جاوے بلکہ ذکر کر کے سکوت ہو گا۔ ہم یہ نتیجہ فرمایا کہ ایسی روایت نقل کرنا اگرچہ جائز ہو لیکن غالباً محض بیفائدہ ہیں اس واسطے کہ ان سے کوئی ایسی بات حاصل نہیں ہوتی جس کا وہ میں کچھ نفع عائد ہو بلکہ اسکے نقل میں علماء اسلام رحمہم اللہ تعالیٰ کو جب فائدہ نہیں تو عوام کو کیا فائدہ ہو گا بلکہ ترجمہ کے نزدیک عوام کو اس ایک طرح کا ضرر عائد ہو سکتا ہے کہ وہ اس طرح کہ مثلاً صاحب کف رحمہم اللہ تعالیٰ کے نام میں اہل کتاب سے مختلف نقول ہیں جیسے عصائے موسیٰ علیہ السلام کس درخت سے تھا اور جن پر بند و ن کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واسطے زندہ کیا گیا وہ کون کون چڑیاں تھیں یا نبی بقرہ میں گائے کا نام یا کس عضو سے مقتول کو مارا کہ وہ زندہ ہو گیا تھا یا کس قسم کا درخت تھا جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بجلی ہوئی یا الواح توریت کس چیز سے تھیں و مانند اسکے جن امور کو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں ہم کو لکھا ہیں اہل کتاب کے بارہ میں مختلف و پریشان روایات ہیں اور اکثر علماء اسلام انھوں نے کتب تفسیر میں نقل کرتے ہیں جس سے عوام کو دھوکا ہوتا ہے کہ شاید ہمارے یہاں ایسے پریشان اقوال ہیں حالانکہ واجب تھا کہ انکو اہل کتاب کے نام سے نقل کرتے تاکہ یہ وہم نہ ہوتا۔ پھر واضح ہو کہ اہل کتاب کی روایات نقل کرنے میں جب ان کے نام سے ہوں تو کیا طریقہ مستحسن ہے۔ جواب یہ کہ ان کے مختلف اقوال سب نقل کرنا چاہیے بدلیل ان کے اختلاف کی تعداد میں کوئی عدد خاص نہیں ہو گا بلکہ فرمایا بقولہ تعالیٰ سیقولون لئن لم یخرجنا ربنا بالغبیہ و یقولون سیقتہ و ثامنہم کلہم قتل ربی علیہم السلام الا لیل غلاما فہم الامراضا ہر اول استفت فیہم صلا۔ یعنی اہل کتاب جب سے ان کے لکھنے کے اصوات کھنکھاتے تھے چوتھا انکا لکھنا تھا اور کھینکے کہ پانچ تھے چھٹا انکا لکھنا تھا بطور رحم بالغبیہ کے اور کھینکے کہ سات تھے آٹھواں انکا لکھنا تھا تو کہہ کہ میرا پانچ لکھا

شمار سے خوب آگاہ ہو سواصحاب کف کے بارہ میں تو ان اہل کتاب سے سوائے ظاہر کے مراد ترک کردار کے بارہ میں اہل کتاب سے کچھ
 نہت پوچھ یہ آیت دلیل ہو کہ اگر اہل کتاب کے مختلف اقوال لکھنا چاہے تو سب کو نقل کرے ورنہ ترک بہتر ہو مترجم کتاب کہ اس آیت میں
 عجیب بلاغت و معانی حکمت ہیں۔ توضیح یہ ہو کہ اہل کتاب مشرکین قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے امتحان کے طور پر اصحاب کف کا قصہ دریافت
 کیا کیونکہ وہ ایک پرانا قصہ تھا کہ جبکہ بہت سے یہودی خود نہیں جانتے تھے اور خصوصاً عرب کے واسطے تو سوائے وحی کے اسکا علم کسی طور پر
 ممکن نہ تھا پس اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی سے اصحاب کف کا حال زل فرمایا کہ اس اہل ایمان کو بہت معارف ظاہر ہو
 اور اہل کتاب کو انکا جواب مل گیا پھر آخر میں اللہ تعالیٰ نے انکی تعداد نہیں فرمائی۔ اس میں یہ حکمت لطیف ہو کہ اہل کتاب باہم عناد سے مختلف ہیں بعض
 یسین اور بعض پانچ اور بعض سات تعداد بیان کرتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے انکی تعداد صحیح پر اقتصار نہ کیا تاکہ شیاطین یہود میں سے جو اس کم و بیش
 کتابت کا وہ اختلاف کرتا اور جب انکے اقوال بیان کیے تو انکو سوائے تصدیق کے کوئی چارہ نہوا اور یہ ظاہر ہو کہ انکی تعداد سے کوئی اصل
 مقصود متعلق نہیں ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ رضی اللہ عنہم کو اسی بیان میں تعلیم فرمائی کہ لایینی امور کی طرف توجہ نہ کریں۔ ہاں ایک
 لطیف اشارہ کر دیا کہ تین و پانچ کا قول غلط اور چھ بالغیب ہو تا اشارہ ہوتا ہے کہ غالباً سات کا قول صحیح ہو اور اگر اللہ تعالیٰ فرماتا کہ وہ سات تھے تو
 معلوم ہوتا کہ ایسے امور میں صحیح تعداد تلاش کر کے بیان کرے اس واسطے کہ خود اللہ تعالیٰ نے بیان کی لہذا اللہ تعالیٰ نے اس عجز سے تعلیم فرمائی کہ
 مرادست پوچھ کیونکہ اس امر سے کوئی غرض متعلق نہیں ہے لہذا حدیث میں آیا کہ آدمی کی خوبی ایمان سے یہ ہو کہ لایینی امور چھوڑ دے۔ (الصحیح)۔
 سبحان اللہ کلام الہی عو جل میں عجائب ظاہری سقدر ہیں کہ قلوب ہرے ہو کر سلجھاتے ہیں پھر اسرار باطنی کی کیفیت قیاس کرو۔ اس آیت
 کریمہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تفسیر فائدہ اٹھانے والوں کو چاہیے کہ مور لایینی کی تلاش نہ کیا کریں حتیٰ کہ جو امور دین و دنیا میں نافع ہوں انکو موقوف
 اور سوائے اسکے دیگر امور مانند شمار اصحاب کف کے یا الواح توریت کس چیز سے عقیدیں یا جس درخت سے موسیٰ علیہ السلام کو بجلی ہوئی کس سم کا درخت تھا
 ایسے امور کا تلاش کرنا فضول ہے شیخؒ نے فرمایا کہ جیسے چاہے احوال کو نقل کرنا مناسب ہو اسی طرح چاہیے کہ اقوال میں راجح کی تنبیہ کرے یعنی ان اقوال میں
 خلاف قول راجح یا صحیح معلوم ہوتا ہو مترجم کتاب کہ غالباً شیخؒ کی مراد یہ ہو کہ اہل کتاب کے اختلافات حکایات میں صحیح کسی تعارض نہ کرے اور سوائے اسکے دیگر اقوال میں
 راجح کا اشارہ کرے۔ کیونکہ حکایات بنوا اسرائیل میں کسی قول پر اعتماد نہیں بلکہ انکے نقل سے صرف تاریخی طور پر ایک غیر ضروری ملاحظہ کرنا مقصود
 ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر اسکو بیان نہ کرے تو کچھ حرج نہیں بلکہ اکثر اوقات فضول بیان کا ترک کرنا بہتر ہوتا ہے بلکہ بعض روایات اہل کتاب محض غلط ہوتی ہیں جیسے
 داؤد علیہ السلام کا جلیہ یہودیوں کو بوجہ عداوت کے بد شکل بیان کیا حالانکہ داؤد علیہ السلام خوبصورت تھے۔ ص۔ شیخؒ نے لکھا کہ پھر جب آیت کی تفسیر
 خود قرآن میں یا حدیث و قول صحابی میں نہ ملے تو اقوال تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ سے لیا جائے اور بہت عمل آؤ اس جانب مرجع قرار دیا ہو اس واسطے کہ
 تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ خاص تلامذہ حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہیں۔ سفیان ثوریؒ نے فرمایا کہ جب بھلا حضرت مجاہد رحمہم اللہ تعالیٰ
 سے تفسیر پوچھے تو کافی دانی ہو اور اسطرح ائمہ تابعین میں حمید بن جبرؒ کا کہ عطاء بن ابی رباح حسن بھری و مسروق و سعید بن جبیر و ابوالاعلیٰ
 و ربیع بن انس و قتادہ و ضحاک وغیرہم ہیں۔ (التنبیہ) شیخؒ نے لکھا کہ ابی اوفات ائمہ تابعین تبع تابعین کے اقوال کسی آیت کی تفسیر میں مختلف عبارتوں
 نہ کور ہوتے ہیں پس علم آدمی سمجھتا ہو کہ ان میں باہم اختلافات ہیں لہذا وہ اپنے رحم کے موافق اقوال کو بطور اختلاف کے نقل کرتا ہو حالانکہ یہ زعم غلط ہوتا ہو
 اور سب کی مراد واحد ہوتی ہو لیکن صرف اتنی بات ہوتی ہو کہ بعض نے خود وہ چیز بیان کی جو مقصود ہو اور بعض نے اس چیز کا لازم بیان کیا اور
 یہ بات معلوم ہو کہ جو چیز لازم ہو وہ بغیر لزوم کے نہیں ہوتی ہو مثلاً صفت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھپانے والے یہودیوں و نصاریٰ کو

تفسیر

ف

تاسقین کہا گیا پس بعض نے کہا اپنے کافرین شریکین ہیں اور بعض نے کہا کہ یہ صفت چھپانے والے منکرین ہیں سمجھ لیا گیا کہ جسے چھپایا اور
 نہ مانا وہ کافر ہے۔ (التنبیہ) شیخؒ نے لکھا کہ تبع تابعین میں سے شعبہ بن الحجاج وغیرہ نے کہا کہ جب تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ
 نے آیت کی تفسیر میں اختلاف کیا تو بعض کا قول دو سرون پر حجت ہوگا شیخؒ نے لکھا کہ یہ قول صحیح ہو لیکن جب تابعین سب ایک امر پر اتفاق کر گئے
 تو اسکی حجت ہونے میں شک نہونا چاہیے۔ اور اختلاف کی صورت میں دیکھا جاوے کہ جس تابعی کا قول موافق حدیث یا قول صحابی یا
 موافق لغت عرب ہو وہ راجح ہو مترجم کتاب کہ مثلاً قولہ تعالیٰ لا تم النساء فی غورتوں کو ملا مسہ کیا۔ پس ملا مسہ کیا مراد ہو آیا عورتوں کا بدن چھونا
 حتیٰ کہ وضو ٹوٹ جاوے اور تیم یا وضو کرنا لازم آوے یا مراد جماع ہے کہ اس طہارت لازم آوے۔ پس دیکھنا چاہیے کہ مجاہدؒ عرب کیونکر یہ چھو دیکھا
 جاوے کہ حدیث کیونکر یہ اور اس صورت میں حدیث دونوں طرف ہو تو حدیث ہی کی بحث پر مدار ہے۔ چونکہ فقہ میں یہ بحث مع اصول کے مبین ہو
 لہذا عین البیان ترجمہ ہر ایہ سے کامل توضیح حاصل ہوگی اور بیان اسکی تطویل کے باوجود اچھی طرح مفہوم سمجھ میں نہ آوے گا۔ البتہ آیات احکام
 میں طریق استدلال کے ضمن میں ضروری اصول و قواعد کا ذکر آیا ہے۔ م۔ (فائدہ) مترجم نے سورہ تہٰم کی مدینہ کے واسطے ابتدا سے مقدمہ میں اتفاق
 نقل کیا اور شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ شیخ ابوبکر بن المبارک نے کہا کہ حشرنا اسمیل بن اسحق القاضی نا حجاج بن منہال ناہام عن قتادہ قال نزل فی
 المدینۃ الخ یعنی قتادہؒ نے بیان فرمایا کہ مدینہ میں نازل ہوا۔ البقرة۔ آل عمران۔ النساء۔ المائدہ۔ البراقہ۔ الرعد۔ النحل۔ الحج۔ النور۔ الاحزاب۔ سورہ
 محمد۔ الفتح۔ الحجرات۔ الرحمن۔ الحديد۔ المجاہدۃ۔ الحشر۔ المنتقمۃ۔ الصف۔ الحجۃ۔ المنافقون۔ التغابن۔ الطلاق۔ یا ایہا النبی لم تحرم اور اس
 العشر تک۔ اواز نزلت۔ اذاجا انصر اللہ۔ پس ان سب کا نزول مدینہ میں ہوا اور باقی قرآن مکہ میں نازل ہوا۔ مترجم کتاب کہ یہ اسناد قوی ہو
 اور مترجم نے وہاں بعض فوائد کی جانب اشارہ کیا ہے (فائدہ) قرآن کی آیات چھ ہزار ہیں پھر بعض نے ۲۰۴۰۔ اور بعض نے ۲۱۴۰۔ اور بعض نے
 ۲۱۹۰۔ اور بعض نے ۲۲۵۰۔ یا ۲۲۶۰۔ اور بعض نے ۲۳۶۰۔ زائد بیان کہیں عطاء بن یسار تابعی سے روایت ہو کہ کلمات قرآن ۶۴۹۰
 ہیں۔ اور حروف قرآن بقول مجاہدؒ (۳۲۱۱۸۰) اور بقول عطاءؒ (۳۲۳۰۱۵) ہیں اور جن لوگوں نے حجاج ثقفی کے کتب سے شمار کیا انکے
 قول پر (۳۴۰۰۰) ہیں کذا ذکرہ ابن کثیرؒ (فصل) مترجم حسن اللہ تعالیٰ الیہ فی المادوی والآخرة اس تفسیر میں حاصل التزامات علی
 رکھتا ہے اور خود اسکو بیان کرنا انسب ہوتا کہ اہل استفادہ خصوص فوائد کے لیے اسی طریقہ کو منضبط رکھیں۔ اول تفسیر منقول کے واسطے مترجم نے
 اسانید صحیحہ سے روایات کو تفسیر امام ابن کثیرؒ و معالم وغیرہ و کتب احادیث سے متبع کیا اور بلا سند اقوال جنکو کتب تفسیر والے بغیر نشان ذکر کرتے ہیں
 انہیں تفصیل سے لکھ کر شیخ امام ابن کثیرؒ کی نقل ہو تو البتہ احتما دیکھا کیونکہ حافظہ محدث ہیں جیسے شیخؒ نے روایت امام ابن ابی حاتم پر اسوجہ سے
 اعتماد کیا کہ ائحفون نے اسنو ثابت کا التزام کیا ہے پس ظاہر ہوا کہ جس روایت کی نسبت کہا جاوے کہ (رواہ ابن ابی حاتم) یا اسکو ابن ابی حاتم
 نے روایت کیا) اسکو معتد سمجھو اور جن احادیث و آثار کو شیخؒ نے مع اسناد نقل کیا اور اسکی نسبت خود صحیح کہا یا کسی محدث سے نقل کیا مترجم نے اسکی
 اسناد حذق کر کے صرف تصحیح پر اکتفا کیا کیونکہ صحت اصل مقصود ہے لیکن بعض احادیث کی اسانید بھی نقل کہیں وریہ خصوص ان احادیث میں ہے
 جنکی نسبت شیخؒ نے لکھا کہ اسکو امام احمدؒ نے منقول روایت کیا اور وہ صحاح السنۃ میں نہیں ہے یا کسی دوسری کتاب حدیث سے اسی تفکر سے
 نقل کیا ہے۔ اگر بعض اقوال کسی مقصد خاص کے لیے کسی تفسیر مانند مدارک و سراج وغیرہ سے نقل کیے اور متبع سے بھی مترجم کو اسکی تخریج نہیں ملی
 تو وہاں اشارہ کیا گیا ہے۔ دوم قصص جو اہل کتاب سے منقول ہیں اگر شیخؒ یا کسی عالم معتد نے اس حکایت اہل کتاب کو واپس واصل
 کہا تو بسا اوقات اسکو متروک کیا جبکہ عوام میں مشہور رہا اور اگر عوام میں تدریج قصہ خوانوں و پیشہ و رواغفون کے مشہور ہو چکا تو شخص

نقل کے بعد اس کے مہل و موضع ہونے کا اشارہ کیا اور مقدمہ شرح امام سے اوپر مذکور ہوا کہ اہل کتاب و اسرائیلی حکایات کا نقل کرنا فی الجملہ جائز ہے لیکن اس کوئی حکم شرعی کسی صورت میں استنباط نہیں کیا جائیگا لہذا اگر ترتیبی کی جاتی ہے کہ جہاں کہیں اسرائیلی حکایات میں سے کوئی حکایت مذکور ہو اس سے عقائد اسلام و شرائع احکام سے مخالفت کوئی نتیجہ نہ نکالیں۔ واضح ہو کہ عقائد و احکام اسلام مرتبہ تین امور میں مقصود ہیں جن میں سے بعض بعض اعلیٰ درجہ کے ہیں۔ اول عقائد اسلام اور یہ اعلیٰ و اصل ہے اسی واسطے امام اعظم ابو حنیفہؒ کے رسالہ عقائد کا نام فقہ الکبریٰ ہے دوم انحال قلوب و خصال نفس و مکارم اخلاق کے ملکات اور یہ فقہ اوسط ہے اور سوم اعمال و جوارح کے متعلق احکام مانند طہارت و صوم و صلوة کی صورت ظاہری و حیض و نفاس وغیرہ کے احکام اور یہ فقہ اصغر ہے اس واسطے کہ اعمال و جوارح میں کچھ کوئی عمل نہیں جو فعل قلبی پر متوقف نہ ہو اور وہ نیت ہے چنانچہ اعمال کا ہر حکم حدیث نیت پر ہے اور نماز مثلاً علاوہ نیت عبادت خاصہ کے جب ہی شکر ثواب ہو کہ قنات و ارکان قیام و رکوع و سجود وغیرہ کو سمجھ کر اور اگر بے چنانچہ حدیث نیت پر ہے اور داؤد وغیرہ میں صریح ہے کہ تہرہ کی نماز میں اس کے لیے کچھ نہیں سوائے اس مقدار کے جو اسے تعقل کے ساتھ ادا کی۔ پس نماز کی صورت ظاہری بدون تعقل و فعل قلبی کے ریکان ہے اور بہت سے افعال قلبی ہیں کہ ان کا ثواب ملتا ہے حالانکہ ظاہری اعمال میں کچھ کوئی عمل کے لیے شرط نہیں ہے مثلاً کسی دل سے نیت کی کہ آج اللہ تعالیٰ کے واسطے چار رکعت نماز پڑھو گا یا فلاں مسلمان کی دستگیری کرو گا یا باہم مسلمانوں میں اتفاق و اصلاح کی کوشش کرو گا تو حکم حدیث صحیح مسلم وغیرہ اس کے واسطے ایک نیک لکھی جاتی ہے پھر اگر وہ اس کو عمل میں لایا تو اسکے لیے دس نیکیاں ہیں ورنہ ایک نیکی بہر حال موجود ہے۔ سیطرہ جانب خلافت میں اگر کسی دل میں مسلمانوں کی جانب سے بحیثیت اسلام عداوت رکھ لی و تحقیق کی نگاہ سے دل سے دیکھا اور ان کے حق میں غواری و نفاق چاہا تو وہ مستوجب عذاب ہوا اگرچہ یہ دلی فعل بدون ظاہری ارتکاب کے ہے بقولہ تعالیٰ ان الذین یحیون ان تشیع الفاحشۃ فی الذین آمنوا الا انہ اس آیت مقدس میں صرف مسلمانوں کی بدی کی خواہش پر عذاب کی وعید فرمائی گئی ہے۔ اور اگر معروف میں وارد ہے کہ مومن کی نیت اسکے عمل سے بہتر ہے۔ بالجملہ یہ امر محقق ہوا کہ دلی افعال کو ظاہری عمل پر ترجیح ہے۔ لہذا مترجم نے تفسیر آیات قدسیہ میں جو وہ باتوں کا التزام رکھا۔ التزامات کے شمار سوم میں ان باتوں کا بیان کرتا ہوں۔ اول توحید کہ توحید یہ اصل طاقت ہے اور واضح ہو کہ بعض لوگوں نے تم کیا کہ توحید الہی کے معنی یہ ہیں کہ کسی آدمی کے دل میں خواہ مخواہ ایک مرجہ جاوے حالانکہ یہ وہم باطل ہے بلکہ دلی تصدیق چاہیے اور اگر شیطان اس میں وہم دلاوے تو لا حول و کچھ اسکو رد کرے اور دل کو صدق کے ساتھ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پر چاک اور یہ فعل قلبی کو شامل ہے اس واسطے جو شخص ایمان لایا اور کلمہ طیبہ کی شہادت کے ساتھ فرائض نماز روزہ و حج و زکوٰۃ و حج و عبادات و سنن ادا کرنے کی نیت کی سکوان سب اعمال و افعال کا ایک ثواب مل گیا پھر جب اپنی اپنی وفات آنے پر آنگوا اور اگر کچھ تو ہر ایک کا ثواب عظیم ہی حاصل ہوگا۔ لہذا عجائب صنائع موجودات کو دیکھ کر ہر دم اپنے یقین کو تازہ کرنا سلف صالحین سے منقول ہے لہذا مترجم نے اول توحید اور دوم موجودات میں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کے دلائل بیان کیے۔ مثلاً قل ہو اللہ احد۔ توحید خالص ہے اور قولہ تعالیٰ اولہم نظر والی السماء والایہ میں دلائل توحید ہیں۔ پھر جب توحید دلی تصدیق کا فعل ہے تو شیطان اس میں وسوسہ دلاتا اور شکوک لاتا ہے اور احادیث صحیحہ میں شیطان کے پاس دفع کرنے پر تنبیہ کی گئی ہے پس ان احادیث کو بھی جا بجا جمع کیا گیا اور کچھ ایسا کیا کہ سب کو یکجا نہیں بلکہ ہر بارہ آیات کے ساتھ نئے طور پر افادہ ہے تاکہ ابتدا سے حال میں مسلمان کو مکر رہنے سے بے رغبتی نہ ہو۔ اور ہر آیت کے سیاق مناسب لائق بیان ہے۔ دلائل توحید بیان کرنے میں غی فی یا متکلم نہ طریقہ متروک کیا بلکہ خالص اہل حق و صدق و صفا کا طریقہ ہے جو سلف صالحین سے ثابت ہے لیکن اس وقت میں بہت سے گمراہی نے زمین آفتاب کے گرد گھومنے اور آسمان کا وجود نہ ہونے وغیرہ پر یقین کر لیا پس مترجم نے انکے خیالات کو تفسیر میں لانا مکرہ جانا اور مقدمہ میں

بحث کو ختم کرنا موزوں خیال کیا لہذا عنقریب نثار اللہ تعالیٰ بحث آتی ہے۔ واضح ہو کہ جن لوگوں کو دلائل سے باری تعالیٰ غور و جمل کو ثابت کرنا چاہا
 اہل حق و علمائے ربانین کے نزدیک غلط طریقہ اختیار کیا کیونکہ اسکا خلاصہ یہ کہ خدا تعالیٰ کو دلیل سے ثابت کرنا، حالانکہ اہل حق کے نزدیک
 ثابت کرنا وغیرہ جملہ انحال کا خالق اللہ تعالیٰ ہی پس یہ معنی ہو گئے کہ خدا تعالیٰ کو خدا تعالیٰ کے فعل سے موجود کرنا، کیونکہ بالاتفاق
 ثبوت اور وجود کے ایک معنی ہیں حالانکہ یہ محض غلط و کفر ہے اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے ذرہ برابر بھی نوعقل یا جو وہ خوب جانتا ہو کہ کل
 عالم کا ثابت کرنے والا موجود کرنے والا ظاہر کرنے والا اللہ تعالیٰ ہی تو کوئی چیز ایسی ممکن نہیں جو اللہ تعالیٰ کو ثابت کرے پس حق یہ کہ اللہ تعالیٰ کا
 وجود اور ثبوت بذات خود کل مخلوق سے زیادہ ظاہر ہے بلکہ اکیلاں ظہور اسکی واسطے ہوا اور انکھوں کا متحمل نہ ہونا اور اندھا پن اس مخلوق کے لیے ہے
 لہذا فرمایا۔ ہوا الاول والاخر والظاہر والباطن الالہ۔ اور عجائب قدرت الہی غور و جمل سے یہ کہ ہندہ مومن کو دل سے یقین ہوتا ہے اور یہ معرفت بھی
 حق تعالیٰ ہی غور و جمل کے فعل سے ہے کیونکہ انحال اسکی مخلوقات ہیں لہذا بدو خلق الہی غور و جمل کی تصدیق ایمانی کا فعل نہیں پیدا ہوتا ہی قال تعالیٰ
 وما کان لنفس ان تو من الالباب ان اللہ یجعل الرحس علی الذین لا یعقلون۔ اور بعضے عارفین نے کہا کہ میں اسکو اسکی پاتا۔ لہذا قرآن پاک میں
 وجود کے دلائل نہیں ہیں کیونکہ ابھی ثابت ہوا کہ یہ تو محال غیر ممکن ہے ورنہ شرک متحقق ہو پس یہ مومن غافل سمجھے اپنے رب غور و جمل کے آیا
 یعنی مخلوقات و مصنوعات پر نظر چاہیے جو تمام آفاق و تیری خود ذات میں موجود ہیں و لہذا قال تعالیٰ سنرہم آیتان فی لافاق و فی انفسہم حتی
 یتبین انہم انہ الحق الالہ۔ اور جس شخص سرسری زعم میں فلاسفہ کے مانند دلائل قائم کرتے پر مکر باندھی وہ شرک میں پڑ گیا اور کبھی فلاح نہیں
 پاوے گا لیکن بعضے علمائے متکلمین نے بھی یہ شیوہ اختیار کیا اور شاید کہ انھوں نے کافرون و فلسفیوں کی ہدایت کے واسطے یہ اختیار کیا ہو۔ اگر یہی
 مقصود ہو تو کبھی نہ مومن ہو اور بصیرت یہ کہ اہل کفر جواز فی علم الہی غور و جمل میں گمراہ ہیں انکی پیدائش میں قابل عقل و اسپر غلات و جہان نور روحی
 نہیں پہنچتا تو عقل نہ رہا ہوا اسواسطے کہ عام نیت میں عقل صرف ظاہری و باطنی حواس و انکے تجربات کا نام ہے اور حقیقی عقل اس نور کی حیات سے
 دلی زندگی ہے اور وہ بدون لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے حاصل نہیں ہو سکتی ہے حالانکہ کافر مردہ اور سیاہ چوٹی کی مثال ہے وقال تعالیٰ ہم قلوب
 لا یفقهون بہا۔ اور فرمایا یجعل الرحس علی الذین لا یعقلون پس شرک صرف غیر عاقل پر ڈالا گیا۔ وقال تعالیٰ و من یرغب عن ملتہ ابراہیم الامن فی نفسہ
 یعنی ملت ابراہیم سے نقطہ وہی منہ موڑ گیا جو اپنے نفس کا سفید پس مومن اگر حواس و تجربہ میں ناقص و بھول لایا ہو بلکہ مانع کی چوٹ سے مثل جہان
 منفقہ انصاری رضی اللہ عنہ کے مثل ہو کسی صورت میں وہ بے عقل حقیقی نہیں ہے مگر عوام کی عقل نہیں رکھتا ہے اور کافر اگرچہ عوام کی عقل میں
 یعنی حواس و تجربہ میں کامل ہو و حقیقت وہ بے عقل ہے کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ جسے اپنی ذات کے پیدا کرنے والے خالق غور و جمل ہی سے جمات اختیار ہی
 اسکی زیادہ جاہل بے عقل کون ہو گا۔ یہ وہم نہ کہ میں عقل کے معنی جدید بتلائے ہیں۔ ہاں شرع الہی میں عقل کی حقیقت یہی ہے اور لغت عوام و لغت
 کفر ہے اور جب کافر کو نبی ایمان کے بے عقل نصیب ہی نہیں ہوتی تو وہ بجا رہے یعنی کہاں بیان کرے پس تو معنی پر نظر کر اور خالی لفظ کی بحث سے
 کیا فائدہ ہو گا۔ (مسئلہ) امام ابو حنیفہ سے پوچھا گیا کہ ایک شخص نے قسم کھائی ہے کہ اگر فلاں مومن سفید ہے بے عقل ہو تو اس شخص کی
 زوجہ طالق ہے پس فتویٰ دیجیے کہ کیا حکم ہوا آپ نے جواب دیا کہ اسکی زوجہ طالق نہیں ہوئی کیونکہ مومن سفید نہیں ہوتا ہے۔ یہ جواب نام کے
 تجربہ و وسعت علم و فطانت کی دلیل ہے یہ آپ نے اسی آیت و من یرغب عن ملتہ ابراہیم الایہ سے استنباط لطیف فرمایا۔ بالکل واضح ہوا کہ مذہبی
 کافر محض بے عقل ہوتا ہے اگرچہ اسے خود جس چیز کا عقل نام رکھا ایسی عقل میں بت و اذہر ہے۔ پھر جب وہ حقیقی عقل سے جو لازم ایمان ہے بالکل
 محروم ہوا تو اسکے سامنے لاکھ دلائل پیش کیجئے وہ سمجھ ہی نہیں سکتا ہے پس جو باری تعالیٰ پر دلیل لانا جو محال و شرک ہے ہرگز از کتاب محال نہ کہ

۱۔ انا قرآن پاک میں نہیں فرمایا گیا ہے کہ کفار ازل کے واسطے اگر کل آیات لاؤ تو بھی وہ لوگ ایمان نہیں لائے۔ یہاں تک کہ عذاب الیم دھیں پھر واضح ہو کہ آیات توحید
 ۲۔ مخلوقات میں موجود ہیں لطائف صنعت و قدرت و احادیث و آثار کے ساتھ اپنے اپنے موقع پر جو عظمت حسنہ مرتبط ہیں۔ سوم جہان رسالت کا بیان ہوا کی حکمت
 ۳۔ چنانچہ قطعی دلائل رسالت اور یہ دلائل قاطعہ ہیں کہ سوائے نبی احق ازل کے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ اور اس میں ترجمہ کے موافق ہم عام کے بدون تفریق و تفسیر
 ۴۔ کے صدق و صفا کے ساتھ کلام کیا اور عزرات قاطعہ کا جواب بھی موجود ہے اور اگر حسب صورت اخفاء ہوا تو اسکے عوض میں اخبار غیب جو اول نہیں تھے وہ سوت
 ۵۔ موجود ہیں پس تلافی ہو گئی اور بعد اسکے جب کافر نے انکار کیا وہ ازل مطرود ہے کہ اسکے واسطے کوئی مجزہ و آیت کافی نہیں ہے۔ چچم احکام عبادت خالصہ یعنی صوم
 و صلوٰۃ و اذکار آسمیٰ غرض جو غیر مذکور ہیں ابواب فقہ میں طہارت سے آخر تک جس نامہ کا جہان حکم آیا وہ خوبصورت تقریر کے ساتھ مدلل بیان کیا گیا اور تحریر
 ۶۔ دلائل حقیقہ کے ساتھ دلائل شافیہ وغیرہ بھی مذکور ہیں پھر متعلق ہائیکہ فضائل فروع فقہ حنفی ضرورت کے ساتھ ہی تبدیل کر دیے گئے تاکہ نائدہ تام حاصل ہو
 ۷۔ ششم احکام معاشرت دنیا کے متعلق احادیث و آثار نفیسہ ہیں بہت منہاسیات و انکس ساتھ مکاتذ نفس و وساوس شیطان کو بھی بیان کیا اور اہل علم کے
 ۸۔ نزدیک بیان بڑی نعمت ہو اور شیطان کی عداوت بہت اسی نعمت کے زوال میں ہم تنصرت ہو رہے ہر طرح کے وساوس کے ساتھ آدمی سے اسکے زوال میں
 سہی کرتا ہے لیکن اس چور سے اپنی نعمت کے بچانے والے وہی لوگ ہیں جو حفاظت خطرات و وساوس کو جانتے ہیں اور قرآن پاک میں کمال عجاز سے ہر ایک
 واسطے حفظ کا طریقہ منصوص ہوا ہے یہ یہ کہ بقول شیخ جنید رحمہ اللہ تعالیٰ ہر آدمی کی راہ حضرت باری عز اسمہ تک مانند انکی شکل کے دوسرے کی متاثر ہو
 اور ہر ایک کا نفس اسکے شیطان کے وساوس قبول کرنے میں غلجہ ہو پس کسی آدمی فرشتہ کا کام نہیں ہو کہ قیامت تک ہر نفس کے مفید طریقہ بیان کرے
 بلکہ نقطہ حضرت باری تعالیٰ جل شانہ ہی کی شان عالی ہے کہ جو اپنی مخلوقات کے ہر روز سے تاقیامت بعلم محیط آگاہ ہو لہذا ہر نفس کے واسطے یہ قرآن مجید ہدایت
 ۹۔ عجیب و نعمت بے مثل ہو لیکن محقا و جہلا و جو شیطان کے متبع و مطیع ہوں وہ مستقیم سے خارج و نمت ایمان کی قدر سے غافل ہوں وہ کہان اس فضیلت کو
 دیکھ سکتے ہیں اور غیب کہ بہت سے منطقی جہلا جو اسلام کے لباس میں عالم کہلاتے ہیں حالانکہ شیطان انکے خطرات پر محیط ہے وہ اس نعمت سے منزوں
 دور رہے ہیں اللهم انت الولیٰ المجید فانصرنا علی القوم الکافرین شتم نضاح و مواظط کا خوب طریقہ اپنی آیات کی تفسیر میں ہوا اور انسان کے واسطے اصل واعظ و
 ہادی نبی قرآن پاک ہے جسے اسکی نصیحت قبول کی وہ خوب رہا و رہے اسکے سوائے کسی کی بات سنی وہ بھٹکا۔ خصوص اس زمانہ میں داعی کے پیشہ والے
 بہت ہیں جو لوگوں کے واسطے داعی بنتے ہیں اور اپنے نفس کو بھول چکے ہیں اور ایسے غافل و شیطان مسلط ہو تو وہ قوم کو سوائے ہدی کے کیا
 نصیحت کر سکتا اور اسکی نصیحت اگرچہ عوام کے کان میں روزہ و نماز کی واز ہو لیکن مخفی مکر شیطان انکے اور اک سے باہر نہیں سوا ہے فساد کے اسکا انجام
 ۱۰۔ کبھی بھی ترمز نوگا اور جسے قرآن مجید کے مواظط و نضاح پر کان دھر کر توجہ کی وہ صراط مستقیم کو زمین آیا اور تاریکی سے خارج ہوا۔ ہم مکارم اخلاق
 جسکے فضائل سکے نام سے ظاہر ہیں اور خود حدیث میں ہے کہ میں اسید واسطے مبعوث ہوا کہ مکارم اخلاق کی تکمیل کروں۔ کمانی الصالح۔ اور صدق الیائی
 ان مکارم اخلاق کے ساتھ لازم و ملزوم ہے اسید واسطے منافقین میں حسن خلق و دینی سمجھ نہیں ہوتی ہے۔ کمانی الحدیث اور منافق کی بد عہدی و بد زمانی وغیرہ
 حدیث میں مصرح ہے اور خوب جان لینا چاہیے کہ مکارم اخلاق و خصال حمیدہ جس قوم میں ہوں اگرچہ وہ کافر ہو دنیا ہی میں اسکے نتائج پسندیدہ سے
 سرفرازی ہوگی پس اگر ایمان کے ساتھ ہوں تو کس درجہ کرامت پر پہنچاؤں اور جس قوم میں یہ اخلاق کم ہوں جن میں سب کا مرکز ہو تو وہ قوم باہمی
 اتفاق و بر عہدی و بے دینانہتی و فسق و فجور بے حیائی و کم ہمتی و لذت و دنیاوی و وزولی و نامردی وغیرہ سے خوار و ذلیل ہوگی و اہل حکمت کا قول ہے کہ
 سلطنت کفر کے ساتھ قائم رہتی ہے اور ظلم کے ساتھ قائم نہیں رہتی ہے۔ ظلم یہ کہ بے محل تصرف کرے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص شیر کے مقابلہ میں خالی ہاتھ
 کھڑا ہو تو یہ شجاعت نہیں بلکہ تہور ہے اور وہ نامردی بہتر ہے پھر اخلاق سے مانند عدل و علم و شجاعت و سخاوت وغیرہ کے اور انکے مقابل اخلاق مانند

۱۰ ظلم و جہل انتقام عجلت و نامردی و بخل غیرہ کے مقصود ہیں اور قرآن مجید میں انکی تکمیل فرمائی گئی اور یہ جو اس زمانہ کے منافق باہم مجالس میں مانند اہل کھنوکھ کے
برتاؤ کرتے ہیں جنہیں بعض عورتوں کے خصال تک پہنچے ہیں یہ سب زمانہ میں جب تک کہ اخلاق مذکورہ کی حد میں نہ ہوں۔ دہم عبرت باحوال و حوادث
۱۱ زمانہ ماضی و حال اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کے واسطے اقسام عبرت کو شب و روز کی گردش و ماہ و سال کی روش سے لیکر آخر تک مصور فرمائی فاعبروا
یا اولی الابصار۔ یا زوہم قصص جو عوام کی نظر میں حضرت آدم و حوا کا قصہ یا موسیٰ و فرعون کا تاریخی واقعہ ہو اور اہل علم انکے معارف و اسرار کے عجائبات پر
ستار یا فریقہ ہیں اور حق عزوجل نے انہیں کمال رحمت سے امت مرحومہ کو سرفراز کیا اور اسکی مثال بیان کرنے میں کلام و راز ہو جائیگا اور بحمد اللہ سبحانہ تعالیٰ
۱۲ اکثر مولفین اسرار منقولات و مستنبطہ سے انتباہ لیا گیا ہو۔ دوازدہم امثال اور انہیں بھی حسب مذکورہ بالا احسن مقال ہو۔ سیزدہم احوال آخرت اور اس
باب کی خوبی و لطافت کو ہر مومن سے پوچھیے کیونکہ دار آخرت مومن کا وطن مالوف ہو اور اسکی خیریت دریافت کرنے میں جو رغبت دل کا دامن بکڑتی ہو
دنیا کے مسافروں سے معلوم کیجئے جبکہ مجازی وطن سے نکلے برت گزری ہو۔ والی اللہ المصیر۔ چار دہم اسرار و حقائق یعنی چودھویں کا چاند خلیکے سامنے مانہ ہو
ترجمہ کو ان مقامات میں کلام کرتے ہوئے شرم آتی ہو لیکن جیسا نور کی انتہاء نہیں تو مترجم ضعیف اگر زور کا ہزار وان حصہ بلکہ شہر ہزار وان حصہ
اٹھا سکے تو رحمت حق عزوجل سے مایوسی نہیں ہو اور اہل حق اسی میں متفرق ہیں۔ غافل البتہ رزق بق
تفسیر شریف سمجھنے کے واسطے شوق ایمانی و استقامت شریعت کی کوشش چاہیے تاکہ جو اہل معارف سے دامن بالا مال ہو وہ جو اہل جنکی مثال میں یہ لعل و زفر گزیر
سے بہتر ہیں اور عجلت بچا ہے کیونکہ آہستگی مگر نظر سے ہر بات تذکر ہو جاتی ہو۔ (فصل) اس زمانہ میں ایک جماعت کثیر بلکہ تمام آدمی خیالات کے لوگ ہیں
جو محسوسات سے تجاوز نہیں کرتے ہیں اور آفتاب زریعہ سے دن و روشنی ہونا انکے نزدیک غیر واقعی مضمون ہو اس واسطے کہ آفتاب روشنی محسوس ہو اور علت ہونا
غیر محسوس تو یہ انکے نزدیک امر واقعی نہیں ہو اور منہ غذا ہضم ہونا انکی سمجھ سے خارج ہو کیونکہ محسوس صرف جسم معدہ و طعام ہو اور جسمیت مشترک اندامیں جو بعض آدمی
سے سنا کہ فلان فلسفی نے لکھا ہو کہ عقل سے دیکھنا و سننا ممکن ہو۔ عجب کہ فلان فلسفی کی تقلید اسکو کفایت کرتی ہو اور عقل سلیم سے احتراز اور کیوں نہ ہو کہ یہ قوم
سوائے حواس کے عقل سے بے بہرہ ہیں اس واسطے فن ریاضی یعنی قلیدین جبر و قلابہ و پیمائش حساب علم شک و علم طبعیات میں انکو غلو و مارت زیادہ ہو اور
اس ملک کے لوگ بوجہ تعلیمی جہالت کے انکی پیروی میں غریب بھیڑی کی طرح احمقانہ چال چلتے جاتے ہیں اور ترجمہ انشاء اللہ تعالیٰ انکی ہدایت کے لیے علیحدہ رسالہ
تام توضیح سے لکھیکا اور اللہ تعالیٰ عزوجل اسکو کامل اور مفید فرماو۔ آمین۔ اور یہاں صرف ان جہلاء کے چند خیالات کی تردید منظور ہو۔ (مسئلہ) کیا سطح
غیر تنہا ہی کن الوجود ہو یعنی جو چیز کہ مساحت کے قابل ہو کیا بالفعل اسکا وجود غیر تنہا ہی موجود ہو سکتا ہے یا نہیں غیر تنہا ہی یہ مراد کہ مثلاً اسکا طول کسی حد پر محدود
ہو سکتی کہ اگر ہمارا سنگہ کوس پر کوئی شخص قیادت تک ہمارا سنگہ صفر ہرنٹ میں بڑھانا چاہا تو وہ بھی اسکی انتہاء نہ ہو بلکہ جس قدر ہرنٹ کے حساب سے اسے صدمہ بارس
بلکہ کروڑوں برس تک بڑھائے ہیں اور اب جو عدد ہو اس عدد کو کروڑوں برس تک باہم ضرب دیتے ہیں اور بعد و رکاوٹ کرتے ہیں تو بھی اسی سطح
غیر تنہا ہی کی حد و مقدار نہ ہو اور یہ حد یہ کہ عدد مذکور اگر چہ چوت شمار سے باہر ہو تاہم وہ محدود اور تنہا ہی ہو اور یہ سطح غیر محدود مانی گئی ہو جواب اسی سطح موجود ہونا بقا
ریاضی باطل ہو۔ اگر نہیں مانتے ہو تو فرض کرو کہ ایک سطح غیر تنہا ہی موجود ہو پس ہم کہیں کہیں سطح میں جہاں جہاں خط و نقطہ فرض کریں ہیں ان نقطہ فرض کیا جو خط
غیر تنہا ہی میں ہو برابر گزرتا ہو کہ فاصلہ پر ب۔ ج۔ وغیرہ نقاط غیر تنہا ہی ہیں پھر تنہا اس خط کے متوازی دوسرا خط فرض کیا جسکا نقطہ آغازی واقع ہو
۱۳ پ۔ ج۔ د۔
ص۔ ط۔ ع۔

برابر اس خط میں بھی گزرتا ہو کہ فاصلہ پر نقطہ ص۔ ط۔ ع۔ وغیرہ غیر تنہا ہی ہیں۔ پھر تنہا خط ص میں سے بقدر جس خط یعنی ایک گز چھوڑ کر

نقطہ ص سے اس خط کو خط ۱ پر منطبق کیا تو نقطہ ص واقع ہوا ۱۔ پر اور ط۔ واقع ہوا ب۔ پر اور ح واقع ہوا ج۔ پر علیٰ ہذا القیاس برابر انطبق ہوا پھر ح پوچھے ہیں کہ کیا خط ص برابر خط ۲۔ پر منطبق ہو گیا یا دونوں خطوط میں کمی بیشی واقع ہوئی پس اگر کہو کہ دونوں برابر منطبق ہو گئے تو یہ محال ہے اس واسطے کہ صرغاً اپنے خط س میں سے بقدر س ص کے کم کر دیا تھا تو لازم آیا کہ کل چیز برابر ہو جاوےں اور یہ بھی باطل ہے اور اگر کہو کہ خط س میں بقدر س ص کے کمی واقع ہوئی تو کمی کے مقام پر اسکی انتہا ہو گئی اور خط س کی انتہا ہوئی تو خط ۲۔ اس بقدر س ص کے زائد تھا تو اسکی بھی انتہا ہو گئی۔ پس ثابت ہوا کہ جو غیر متناہی فرض کیا تھا وہ باطل ہے بلکہ اسکی انتہا ہے۔ دلیل دوم فرض کرو کہ سطح غیر متناہی موجود ہے پس اس میں نقطہ آ فرض کر کے اس دو خط س اور ص جانب سطح فرض کیے جو زاویہ منفرجہ بناتے ہیں۔ ۱ ص

اب ہم کہتے ہیں کہ جو فاصلہ درمیان س۔ اور ص۔ کے ہو وہ متناہی ہے یا غیر متناہی ہے پس اگر یہ فاصلہ متناہی ہو تو خطوط س و ص متناہی ہیں اور وہیں اس سطح غیر متناہی کی حد ہو گئی اور اگر فاصلہ مذکور غیر متناہی ہو تو ماننا پڑے گا کہ ایک غیر متناہی درمیان دو گھیرنے والوں کو ہو سکتا ہے اور یہ باطل ہے اس واسطے کہ غیر متناہی غیر محدود ہے۔ دلیل سوم۔ اگر سطح غیر متناہی موجود ہو تو قلیس س کی تحریک کے موافق اسکے حدود و خطوط ہونگے کیونکہ سطح کے کنارے خط ہیں پس یہ سطح محدود و خطوط ہوں حالانکہ غیر متناہی کبھی محدود نہیں ہوتی ہے پس ثابت ہوا کہ سطح غیر متناہی کا وجود ہی تصور نہیں ہے۔

(نتیجہ اول) جب یہ مسئلہ ثابت ہوا تو دہری مادی کا یہ اعتقاد باطل ہو گیا کہ زمین کے اوپر چاروں جانب خلا ہے غیر متناہی موجود ہے۔

اور آسمان کا وجود نہیں ہے۔ اسکا باطل ہونا چند وجوہ سے بدیہی ہے۔ اول یہ کہ خلا ہے غیر متناہی کا وجود ہو حالانکہ ابھی ثابت ہوا کہ خلا ہے غیر متناہی جو سطح غیر متناہی باطل ہے۔ دوم آسمان کا وجود بدیہی موجود ہے کیونکہ پانی و آئینہ میں اسکا عکس بلا تفاوت منکس ہے اور جب تک جسم ٹھوس نہ ہو تو عکس مرئی نہیں ہوتا ہے۔ دہری نے اعتراض کیا کہ دور بین گہر گز نظر نہیں آتا تو معلوم ہوا کہ نظر خطا کرتی ہے اور تیار کی منتہا سے نظر ہے۔ جواب دور بین ہزار دو ہزار دس ہزار کوئی زیادہ قوت نہیں رکھتی حالانکہ آسمان بہت دور ہے۔ اعتراض کیا کہ ستارے نظر آتے ہیں۔ جواب علم المناظرین مقرر ہوا کہ آنگہ کی روشنی اور اس چیز کی نورانیت اصلی یا عارضی نظر ہو اور ستارہ خود منور ہے لہذا نظر آتا ہے اور آسمان شفاف آئینہ کی نظیر ہے تو نظر نہیں آتا جیسے اندھیری گھٹا رات میں دور کا درخت نظر نہیں آتا اور درخت پر چراغ دکھلائی دیتا ہے۔

اعتراض۔ سورج کی روشنی میں نظر آوے جواب کیونکہ اس واسطے کہ شفاف کا اور اک خود سورج میں پوشیدہ ہو جاتا ہے اور آنگہ میں سفید قوت نہیں ہے اعتراض آخر آسمانوں کے بعد تو آپ کے نزدیک بھی خلا ہے غیر متناہی موجود ہے لہذا ہر دور میں سے نظر نہ آیا ہے ابھی سے انکار کر دیا۔ جواب یہ خیال خطا ہے کہ آسمان کے بعد خلا ہے غیر متناہی موجود ہے اور ابھی سے خلا کے دلیل کے آسمان سے انکار کرنا سطح محال کا اعتقاد باطل اور بدیہی سے انکار ہے۔ اور یہ وہی مثل ہے کہ دہری اپنے مکان کی چھت کے بعد خلا ہے غیر متناہی کا قائل ہے تو ہم ابھی سے چھت ندارد واسکے مکان کے کھنڈل ہونے کے قائل ہو جاوےں۔ (نتیجہ دوم) جب ثبوت ہوا کہ سطح غیر متناہی کا وجود محال ہے اور آسمان کا وجود بدلائل قطعیہ ثبوت بلکہ محسوس بدیہی ہے کہ دلیل اسکی خفا کو زائل کرتی اور منکر کی علت نظر کو دور کرتی ہے تو یہی ثبوت ہوا کہ غیر بین کا یہ دعویٰ کہ زمین گرد آفتاب کے حرکت کرتی ہے محض باطل ہے۔ اور یہاں اس دعویٰ کا باطل ہونے کے واسطے دوسری دلیل موجود ہے۔ اور نظر بدلائل سے پہلے اس فرقہ کے بعض اصول موضوعہ بیان کرنا ضروری ہے۔ اول محیط زمین اس قوم کے نزدیک پیش ہزار میل ہے دوم جو ہیں گھٹے میں زمین کی حرکت صرف ایک بار ہے اور دہی شب روز ہے۔ سوم زمین سے آفتاب تک ساڑھے نو کروڑ میل کا فاصلہ ہے۔ چارم اس فرقہ کا دعویٰ ہے کہ زمین گرد آفتاب کے ۶۵ دن کسر زائد میں ایک دورہ پورا کر لیتی ہے اور آفتاب جو بطور مرکز ہے آگے گرد زمین کی گردش دائرہ کامل میں ایک دورہ پورا کرتا ہے۔

۱ بیضاوی بنتا ہے۔ مترجم کو بیان دو حکم دیگر بیان کرنا ضروری ہیں اول یہ کہ جسم کو جس طرح حرکت ہوگی اگر اس کا محور کسی جگہ جہاں وہ تو یہ کہ وہ اسی محور پر چکر کھائیگا بدون اس کے کہ کوئی مسافت طرک سے جیسے چرخہ و چرخ و سلائی کی کل غیر ہین گول پہلے اپنے محور پر چکر لاتا ہے اور اگر جہاں وہ چکر لاتا ہو آگے بڑھ گیا جائیگا۔
 ۲ پہلے چکر لاتا ہو آگے بڑھتا اور مسافت طرک کرتا جاتا ہو خواہ اس مسافت تکمیل طرک و خواہ مستدیر خواہ منحنی جیسے اکثر مواقع پر پہلے کے پسے تینوں قسم کی مسافت طرک کرنا کام دیا جاتا ہے۔ واضح ہو کہ اگر کمپوز میں پڑا کر نیزہ چونکہ کر کھینچا جاوے تو وہ بدون اپنی مقتضائی حرکت کھینچنا چلا آوے گا اور اگر اس کو ذاتی حرکت سے روکا نہ جاوے مثلاً نیزہ سے ٹھوکر دیا جاوے تو وہ مستدیر حرکت سے بڑھ گیا جس جسم مدور کی حرکت مستدیر ہی حکم دوم۔ ایک ہی جسم پر وقت واحد میں دو حرکت متضاد جمع ہونا غیر ممکن ہے مدایہ کہ حرکت مستوی یا مستدیر بہت واحد یا متضادہ۔ میں جمع ہونے کی جیکہ وقت واحد ہو۔ جب یہ معلوم ہو چکا تو ہم کہتے ہیں کہ زمین کا آفتاب گرد متحرک ہونا بلا دلیل بلکہ منقوض ہے اور ہنہ بلا دلیل اس واسطے کہ اس کی دلیل اسی تقریر کا نام ہے کہ زمین تجمینہ و گمان نہ ہو بلکہ قطعی ہو کہ اس میں مخالف احتمال کو گنجائش نہ ہو اور جو بات نکالو وہ لازمی ہو جیسے آفتاب نکلنے کو دن ہونا لازم ہے پس بعض بخیر یوں نے استدلال کیا کہ آفتاب جرم کلان ہے تو لازم ہے کہ وہ زمین کے گرد متحرک ہو بلکہ زمین کا جسم صغیر اس کے گرد متحرک ہو لہذا ثابت ہوا کہ زمین اس کے گرد متحرک ہے اسی طرح گلوب و حرکت جہاز وغیرہ کی لائینی تقریر میں ہیں کیونکہ عقل قطعی میں یہ امر لازم نہیں کہ صغیر ہمیشہ کبیر کے گرد متحرک ہو کیا نہیں دیکھتے ہو کہ گھڑی میں ایک محور کے پسے کے گرد بڑے پسے حرکت کرتے ہیں۔ (تقریر نقض) اگر ہم فرض کریں کہ آفتاب مرکز ہے اور زمین اس کے گرد ۳۶۵ دن میں سالانہ دورہ پورا کرتی ہے تو دو حال سے خالی نہیں کہ یا تو محور کے گرد گھومنے کی حرکت سے آگے بڑھتی جاتی ہے جیسے پہلے کا پسہ اپنے محور پر چکر لاتا اور آگے بڑھ جاتا ہے جس مسافت طرک ہوتی ہے اس اگر یہ صورت مانتے ہو تو زمین ہر روز شب میں ایک چکر کھائیگی اور اس طرح سے اسی قدر طرک ہوگا جس قدر کہ زمین کا محیط ہے اور وہ ۲۵ ہزار میل ہے اور چونکہ سال ۳۶۵ دن میں دورہ پورا ہو جاتا ہے تو آفتاب کے گرد اسے جو دائرہ بنایا اس کی مسافت دو دن کا حاصل ضرب یعنی $25000 \times 365 = 9125000$ سے کچھ زائد ہے پس سال میں زمین اس قدر مسافت طرک کرتی ہے اب ہم دیکھیں طریق سے اس دائرہ کی مسافت نکالنا چاہتے ہیں۔ وہ طریقہ یہ ہے کہ زمین سے آفتاب تک ساڑھے نو کروڑ میل کا فاصلہ ہے اگر اس کو نصف قطر مانو پورا قطر اگر دو ہو اور قطر و محیط میں ۲:۱ کی نسبت لگانے سے محیط ۷۰ کروڑ سے زائد ہو اور اگر دائرہ بیضاوی کی کمی رکھو تو پھر اس سے کسی طرح کم ہونا ممکن نہیں ہے حالانکہ تنہ صرف اکیانوے لاکھ بیان کیا ہے یہ محض خط ہے۔ اگر تم کہو کہ زمین اپنے محور پر مغرب مشرق کو حرکت کرتی ہے اور مختلف جذبات کی وجہ سے وہ شمال کی جانب بڑھ کر قطع مسافت سالانہ کرتی ہے اس طرح کہ آفتاب کی کشش اپنی طرف اور زمین کی نفرت اپنی طرف اور دیگر کر دی سیارات کے جذبات اپنی طرف کھینچتے ہیں لہذا زمین دائرہ کی شکل میں روان ہوتی ہے اور ایک منٹ یا اس سے کم میں ۹۸ ہزار میل بڑھ جاتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اول تو یہ عجوبہ سننے کے قابل ہے کہ جذبات آفتاب باوجود اس قدر قوت شدیدہ کے جس کے سامنے زمین و سیارات ملا کر سست زیادہ نہیں کر جیسے شے کے مقابلہ میں گولی پھر زمین کی طبیعت کیا مقابلہ کر سکتی ہے اور انہی کے مقابلہ میں مجھ پر و کج بیرون کی کیا اثر پیدا کر گی لیکن ہم اس عجوبہ کو چھوڑ کر بدیہی چند طور سے بطلان ظاہر کرتے ہیں۔ اول یہ کہ ہنہ مانا کہ زمین ان مختلف جذبات سے تقسیم رفتار نہیں چل سکتی بلکہ مستدیر صورت میں ہو جاتی ہے لیکن زمین کی ذاتی حرکت مستدیر ہے جو جہاں سے شمالا جنوبا مستدیر حرکت کی تو شرقاً و غرباً ہی ساعت میں محوری حرکت محال ہے جیسا کہ حکم دوم میں مذکور ہو چکا اور زمین کا محور حرکت منحنی نہیں کہ اس کو مقتضائے ذاتی سے روکے حالانکہ ماننے کوئی منحنی صورت اس کو کھینچنے والی نہیں ہے اور اگر ہوتی تو بھی غیر منحنی محور میں وہ ذاتی حرکت مستدیرہ سے اس کی جانب روان ہوتی پس محال ہے کہ اس پر دونوں حرکت متضادہ جمع ہوں دوم یہ کہ کرہ زمین اس کی وسطی کے مجموعہ کا نام ہے نہ ہی خلی خلی جس سے اسات گونہ سے رائے پانی خشکی کے

گرم محیط ہو اور مجموعہ کر کے مذکور صرف شرفاً غائباً متحرک اور شمالاً جنوباً منجم ہو تو کوئی وجہ نہیں ہے کہ پانی متصل رہے بلکہ درجہ ہر کہ پانی کے غلبے غیر تناسلی میں ٹپک جائے۔ کہا گیا کہ تیزی حرکت سے پانی ٹپکے نہیں پاتا۔ جواب یہ کہ ۲۴ گھنٹہ میں صرف مستدیرہ حرکت ۲۵-۶۰ ہزار میل ہو تو فی گھنٹہ ایک ہزار میل کے قریب ہوئی اور وہ اس عظیم جسم کے مقابلہ میں محض سست حرکت ہو اور شمالاً جنوباً البتہ فی لمحہ ۶۰ ہزار میل پائے ہوگی مستدیرہ ہو کہ محور کی ساتھ جمع ہونا محال ہے جیسا کہ ہم ثابت کر چکے علاوہ ازیں وہ پانی جانب شمال یا جنوب سے بہ جاوے کہ وہاں حرکت ندرت کرے کہا گیا کہ ہوا کا بوجھ دابے ہوئے ہے۔ جواب یہ کہ ان سمندرون پر ہوا کی عنایت مقید ہوئی لیکن برتن کے قلیل پانی پر کچھ اثر نہوا۔ اگر کوہ کہ مرکز ثقل سے پانی حرکت کرتا ہے تاکہ یہاں سے بہ جاوے اور ہوا نہیں روک سکتی۔ جواب دیا جائیگا کہ پانی کا مرکز بالطبع سافل ہو تو سمندرون کے نزول کو آندھی بھی نہیں روک سکتی ہے۔ مترجم کو افسوس ہوتا ہے کہ ایسے احمقانہ خیالات کو رد کرنے میں زیادہ وقت رائگان کیا جاوے۔ وجہ سوم یہ کہ جب شمالاً جنوباً ایک لمحہ میں ۶۰ ہزار میل رفتار ہو تو ہم ایک لمحہ میں اسکا امتحان کیے لیتے ہیں اور وہ اس طرح کہ ہننے تو ہے ایک گولہ جانب آسمان چھوڑا اور وہ گولہ اب زمین سے علاحدہ ہو کر اسی خلا میں ہے اور زمین اسی خلا میں متحرک ہے پس اگر وہ گولہ ایک لمحہ تک ٹھہر اٹھتا چڑھتے اور گرتے اسکو ایک منٹ صرف ہوا تو زمین اتنی دیر میں ۶۰ ہزار میل پہنچ گئی حالانکہ بالکل دروغ کیونکہ گولہ صرف دس پانچ قدم فاصلہ پر گرتا ہے وہ بھی بھی چھوڑنے میں کئی اور کچھ ہوا کی مزاحمت کا اثر ہے اور خود ان لوگوں نے کیمبرج کالج میں اسکی آزمائش میں ایسا اقرار کیا کہ کرنے میں بہت کم تفاوت ہوا۔ اگر کوہ کہ زمین کے گرد کرہ کے ساتھ گزرتا ہے متحرک ہے جواب یہ کہ تمام ہوا و خلا ایسے جو ف کو طبقہ بطبقہ کیساں تعلق ہے۔ اگر کوہ کہ زمین کا جذبہ اس گولے کو کھینچتا ہے۔ تو جواب یہ کہ زمین شمالاً جنوباً ۶۰ ہزار میل سے کم نہیں ہے اور جذبہ زمین ہر جگہ کیساں ہے تو مان لینے پر بھی شمال شمالاً لندن میں جو گولہ چھوڑا وہ ایک منٹ کے بعد کاٹے پانی کے جزیرہ میں ملتا۔ یہ محض دروغ و مہمل خیالات ہیں اور مترجم کو ایسے مہمل خیالات کی تردید میں وقت رائگان کرنے میں افسوس ہوتا ہے مگر دابے بر عقل قوم کہ انھوں نے علم کھوکھل میں یہاں تکال پیدا کیا کہ نیک بد کا امتیاز نہیں اور غلط و صحیح میں اور حق و باطل میں تمیز نہیں کر سکتے بلکہ جانورون کی طرح چرائے جاتے وہاں کے جاتے ہیں (دساوین) شیطان (نی) تجملہ و ساوین شیطانی کے جس سے یہ قوم گمراہی میں پھکی پڑتی ہے ایک یہ کہ اپنی سلطنت و حکومت میں انھوں نے علم حق چھوڑا اور شاعری میں تو غل کیا۔ دنیا پر مطمئن ہو کر آخرت سے منہ موڑا۔ امر معروف و نہی منکر سے ہاتھ اٹھایا اور ظالم کو رد کرنے کی جگہ اسکا ساتھ دیا اور زنا و فسق و فجور کے ساتھ حلال کا برتاؤ کیا آخر وہ نتیجہ پایا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی حالت میں فرمایا تھا کہ تمھارے دونوں میں باہمی نفاق و عداوت ڈالی جائیگی حتی کہ جو شخص تم میں سے نیک ہوگا اسکی عاصی قبول نہوگی۔ (دیکھو تفسیر قولہ تعالیٰ و اتقوا فتنۃ لا تصیبن الذین ظلموا انکم خاصۃ) اخلاق شریفہ چھوڑ کر ردائیل سے متصف ہو۔ نامردی کا جامہ پہنا اور عورتوں بچوں کو پوربی ہنود کی خوشنودی میں قتل کیا جو کبھی جائز نہ تھا اور مردوں کے روبرو پیشید و کھلائی کچھریوں میں قاضی فاسق و گواہ کبار اکین جان و مال کی حفاظت کے آثار نظر میں نہ تھے ظلم و فسق و فجور و بددیانتی کا بازار گرم تھا غرض کہ نورایان سے اندھے ہوئے بیٹھے تھے کہ لڑتے تھے اپنے موجودہ قوم کو حاکم کیا جسے انکے ظالمانہ ناخن کاٹ دیے۔ اور علم ریاضی کے حواس اس قوم کی ترقی جیسے کلون وغیرہ کی ایجاد میں نظر نہ رہی اپنے حسن انتظام میں واضح ہے۔ جب اس جاہل قوم نے دیکھا تو اپنی جہالت سے نتیجہ نکالا کہ جس قوم کی اتانی اس حد تک ہو وہ جو بات کے ضرور حق ہوگی لہذا اسکی تقلید میں پورے دہریہ بلکہ پورے احمق ہو گئے کیونکہ سوا سادہ تقلید کے انہیں خود کچھ حواس نہیں ہیں ورنہ ضرور سمجھتے کہ ریاضی کے فنون کا کمال صرف قوت حواس و انہماک کا کام ہی لندا بچوں کو اس میں جلد ترمیمارت ہو جاتی ہے جو جوان کو مشکل سے حاصل ہوتی ہے اور تجربرات حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم جو معدن نبوت سے صادر ہوئے تھے اب انکا ظہور عیان ہوا زانجلہ یہ تم لوگ یہود و نصاریٰ کی طرح بلکہ ان سے

ان کے قول کی
سے ڈا ہیر
جولہ کی جوت
کو دوران
تجو بہ
سے ہوا
وگر سے تو
کرتہ ہوا
۱۲۷
لے لے
فہرست

بہتر ہو جاؤ گے (اسوقت کے یہود و نصاریٰ کے ظلم و بدکاریوں کی ایسی ہی کیفیت تھی) اور باہمی اتفاق و دینی فساد ہو گا اور علمائے بانی فساد ہونگے۔ دنیا میں
 شہک ہونگے نصاریٰ تمام زمین پر مال و اولاد میں بکثرت قوت میں اور غالب ہونگے۔ رومی تمکو گانوں گانوں کر کے نکالینگے۔ ایسے فتنہ ہونگے
 کہ مردِ عظیم حیران رہ جائیگا۔ سلطنت ایسی قوموں کو حاصل ہوگی جو عقل کے نور سے اندھے بہرے ہیں۔ میری امت کے قبائل مشرکوں و بت پرستوں میں
 ملتے جاؤ گے مہدی رضی اللہ عنہ کے قرب زمانہ میں قریب مصر کے ایک شخص دین کے واسطے لڑیگا مگر آخر پست ہو جائیگا۔ مصر کے حاکم کا حلیہ
 کوتاہ قد اضعاف کرنا بدکار و مذموم آیا ہے۔ مسلمانوں کے قبضہ میں سوائے حیرہ و عرب اور قریب مصر کے ایک قطعہ زمین کچھ خود مختار زمین رہیگا اور قوم
 مفسدہ بد اخلاق و دیگر عجزات کثیرہ بہت تفصیل کے ساتھ میں ہیں از انجملہ غل کے موافق کار بند ہونا و خواہش نفس کی پیروی کرنا اور دنیا کو
 آخرت پر اختیار کرنا اور اپنی بی راے پر نازان ہونا۔ کذا فی الصبح۔ اور یہ سب امور اسوقت معائنہ ہیں اور اہل ایمان کے واسطے انکی طمانیت یقین
 منور کرنے والے ہیں یا وجودیکہ انکو یہ سچ بھی ہوتا ہے کہ اسوقت میں یہ بھی شارت ہے کہ انکی اصلاح نہوگی یہاں تک کہ حضرت امام حق مہدی رضی اللہ عنہ
 پیدا ہوں اور قوم کی پیشوائی کریں۔ لیکن امید ہے کہ انہیں جماعات اہل صلاح و یقین باقی رہیں کیونکہ دین حق عزوجل کی نسبت بشارت ہے
 کہ انپر ایسا شخص مسلط نہوگا جو انکو استیصال کر سکے اور برابر باقی رحمت میں غالب رہیگا لہذا مترجم بھی بارگاہ حضرت باری تعالیٰ جل شانہ میں
 امیدوار ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندگان صالحین و مومنین کے ساتھ میں مجھ کو بھی عتقاد و دین حق پر مستقیم فرماوے اور ایمان پر خاتمہ بخیر کرے آمین
 برحمتک یا رحم الراحمین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد وآلہ و اصحابہ اجمعین و الحمد للہ رب العالمین پھر واضح ہو کہ مترجم نے آسمان و زمین کے
 بارہین اہل شرک کے خیالات باطلہ کو بدیہی دلائل سے باطل ظاہر کر دیا اور اسقدر بیان انشاء اللہ تعالیٰ اہل باطل کے سکوت و انکے بطلان کے واسطے
 کافی ہے اور اہل حق کی طمانیت و ایقان کے واسطے کافی ہے اور امید ہے کہ فرقہ انجیر میں اہل انصاف بھی اپنی ہٹ چھوڑ دین تو لامحالہ دین حق کی جانب
 رجوع کریں گے اور اللہ تعالیٰ ہم سب کو ہدایت کے ساتھ ایمان عطا فرماوے پھر جب اس تفسیر شریف سے ترجمہ حاصل ہو تو امید ہے کہ اسراثر بہت تکشف
 ہوں اور امور حق کی راہ پاؤں اور ارباب شیطانی مطرد و ہوجاویں (التنبیہ) جس امر حق میں کسیکو وسوسہ شیطانی عارض ہو اسپر فرض ہے کہ اسوقت
 شیطان کو مطرد کرے یہ یقین کرے کہ حق ہی ہے لیکن میری سمجھ قاصر ہے پھر اسکو علما محققین سے حل کرے (التنبیہ) قرآن مجید میں جو طریق دنیا بسر
 کرنے کے تشریح میں ہے وہ محض اہل فقر سے لیکر سلطان تک کے واسطے عام ہے پس امر دنیاوی میں اسکو فقیر زاہد سے منطبق کرے اور آخرت میں اہل صالحین
 اور اعدائے دین میں ہر فرد مستقل ہے اور واضح ہو کہ بعض رموز انشاء اللہ تعالیٰ ہر بارہ کے ساتھ لاحق کیے جائینگے۔ خاتمہ منجملہ امور ضروریہ جنکی ضرورت اکثر
 مستفیدین کو فہم قرآن پاک میں ظاہر ہے کہ ہم عادی و غیریہ کے مقدم و مؤخر قرون کی ترتیب نہیں ہیں ہے تاکہ قرآن پاک میں جن آیتوں کے قصص عبرت مندوں میں
 ہر ایک کے حالات عبرت سمجھنے میں بصیرت حاصل ہو اور اس میں اہل مخلوق محسوس و غیر محسوس بعض دلائل آثار کا بھی ذکر آوے گا اور ترجمہ میں بعض اکابر سلف و اولیاء
 خلف و علماء اس کے بھی مراتب تقویٰ و مقامات علیہ و کرامات حلیہ و اقوال حکمت ربانیہ کا نمونہ درج ہوگا تاکہ اہل سعادت انکی امتداد سے اپنے معاملہ میں اتباع
 سنت کی رتار سکھیں اور دنیا پرست قوم ناہنجار کی پیروی سے شرم کریں اور جن نبرگوں سے بعض لطائف اشارات بذیل آیات قدسی درج ہو
 ہیں بظہر تکریم مطالعہ کریں واللہ تعالیٰ ہو الموفق للصدق والصواب (التنبیہ) بدخلافت کا تفصیلی حال جسقدر قرآن پاک و حدیث
 صحیح میں آیا وہ قطع و قہر ہے اور خوب جان لینا چاہیے کہ ہر کو جسقدر ضرورت ہے وہ اس تقنینی نصوص حاصل ہے اور زائد قصص تاریخ جنہیں
 ظاہری الفاظ پر نظر ہو یہ اکثر ایسے لوگوں کے لیے موزون ہے جنکے نفوس اس دنیائی کے نثار و اپنی موت سے غافل ہو کر دنیاوی زندگی کو اپنی
 مطمئن ہو گئے ہیں حالانکہ جہنم آدمی پیدا ہو اسی دن سے اسے دنیا کی طرف پیچھ کی اور آخرت کی طرف منہ کیا تو ہر ذریعہ بیان دور اور ہاں

نزدیک ہوتا جاتا ہو یا کہو کہ اسی دن سے موت اُسکے استقبال کو روانہ ہوتی ہے پھر قدر قریب ہو کہ وہ اچانک جادے کیونکہ عاقل تو ہر آدمی کو قریب اور ہر ماضی کو بعید جانتا ہو اور عاقل کو ہر دم زمانہ طفولیت یاد ہو حالانکہ کبھی نہ دیکھیکا۔ جب یہ کیفیت ہو تو ان الفاظ قصہ و حکایات سے کیا غرض ہے کہ معانی بہتہ مقصود ہیں تو وہ موت کے بعد خود پیش نظر ہونگے کیونکہ روح پاکیزہ کے لیے کچھ دور و نزدیک کا تفاوت نہیں ہوتا ہی بخلاف اسکے یہ جسم مگر ایک دیوار کے پار نہیں دیکھتا۔ پھر ہر طرح کی روایات بیان تواریخ سابقین میں لانا خواہ اپنے قلم کو دروغ کا مشاق بنانا چاہے کہ چونکہ شاہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تک کوئی سلسلہ اسناد نہیں ہے کہ خیر حکو فلان بزرگ جسے فلان سے اُسے فلان سے آخر تک حاصل کی۔ بلکہ جن لوگوں نے ایسی روایات کو لکھا جو کتب احادیث میں موجود نہیں ہیں انھوں نے نصاریٰ سے اور نصاریٰ نے یہود سے اور یہود سے اقوام سابقہ سے لیا ہے۔ لیکن اس سلسلہ پر زرا بھی مفروضت ہو کیونکہ زمانہ اسلام سے پہلے قطعاً بالاتفاق کوئی تاریخ لکھنے کا دستور نہیں تھا چنانچہ ہندو سے شروع کرو کہ راجاؤں کے یہاں کتب حقیقہ شریف تھے کہ اگر راجا کی فاش شکست بھی ہوئی تو انھوں نے ایسے یا درانہ پیرایہ میں بیان کیا کہ ہزار فتح کے برابر ہر پھر کاش اسی قدر ہوتا۔ بلکہ دشمن کے دس سر اور بیس ہاتھ پاتوں کا خیالی عفریت بنایا جیسے کسی شاعر نے شاہ کی تعریف میں حضرت یوسف علیہ السلام کی قد بالا کو ساٹھ ہاتھ لکھ کر اپنے حق میں کفر سمیٹا۔ انرض چند روز تک یہ کبت لوگوں کی بیاض و زبان پر رہا اور بدست و آواز بعد لوگوں میں سچ مچ ہی خیال جم گئے جیسے ایرانوں کی تواریخ کا کہیں وجود نہ تھا لیکن آخری شاہ جس نے پستان نام لکھوایا اور انھوں نے رقم و دیوسفید و لاکھوں دیوان نازنران وغیرہ کے واقعات سے عجائب و تحفاتیات کا دفتر بنایا اور عجیب حریف کو ملاحظہ کر جو کہ جب شاہزادہ اسفندیار بقیابلہ باغی رستم کے قتل ہوا تو شاعران شاہی و خاندان خاص شکست کے لیے سیرج کا تیر گز لانا اور رستم کا روتہ اول قریب یا گز لکھ کر دوسرے روز صاف تندرست ہو جاتا وغیرہ خوب گڑھا غرض کہ کوئی ساخز روز گار اور انقلاب جرن و وار کبھی واقعی صورت سے گھٹا چرچا نہیں جاتا تھا اور عقیدہ کچھ نزدیک ایران و ہندوستان کے قدیم بیانات و حکایات جو اس وقت نہ رہے اعتقادات کے پیرایہ میں و فائز نظم و نثر میں موجود ہیں تو صریح دلیل ہیں اور یہودیوں کے یہاں تو باوجود تعلیم نبوت و ہدایت کے گویا اخبار یہود کا فخر تھا کہ اصلی دقائے میں طرح طرح کی نیک مروج ملا کر عجیب عجیب قصہ بناتے اور شاہی قصہ خوان کو سنا دین۔ جیسے انھیں کے قدم بقدم آخر دیکھو کہ مسلمانوں میں داستان سیر حمزہ وغیرہ کس حالت میں شائع ہو سکے اور مسلمان اسکے واقعی ہونے پر دل سے یقین کیے بیٹھے ہیں۔ اور اگر اسکو لاکھوں کج غلط بھی جانا تو شاہنامہ فردوسی سام نامہ وغیرہ کے ہٹا ہونے پر ہندو خاص نہی خاص لوگوں کے کترا یہ لوگ ہونگے جو کان و دھڑین حالانکہ خود فردوسی نے یوسف زریخا کے دیباچہ میں بہت افسوس کیا کہ میں حمزہ اس نعوت میں برباد کی جکی صلیت و نبیائے زمین ہوں اور یہ صرح کہاں دو صد زان نیز و یک شت خاک + یعنی اسکی دوسو داستانیں ایک ٹھہری خاک کے برابر نہیں ہیں، اور سچ کہا اسوا سبط کہ خاک خرمی خاک تو ہو اور وہ تو محض نفوذ روغ ہو۔ پھر لکھا کہ اب میں تو بہ کے بعد چاہتا ہوں کہ بجا قصہ یوسف زریخا نظم کر کے تلافی کروں۔ رہے نصرانی بیچارے تو انکا نامہ بساط سوا کے روایات یہود کے کہاں سے آویگا۔ اقوام یوں سچ جنھوں نے تعصب چھوڑا اور فوجیت سے منہ موڑا بالاتفاق اقرار کرتے ہیں کہ تاریخ کا فن نقطہ اہل اسلام سے سیکھا گیا ہے اور اقرار کرتے ہیں کہ سچی تاریخ جو انھیں موجود ہے کسی قوم میں نشان نہیں مگر ہم کہتا ہوں کہ باوجود سچنے اور سچی ہو فور کے بھی جب تک وہ صدق نابود ہو گیا نہیں ہے کہ ہوا کہ اخبارات سے مجموعہ تاریخ ہو۔ یہ نہیں سہی بلکہ تاریخ و تریات سے مجموعہ تاریخ ہو حالانکہ جن لوگوں کو امور ملک و علی حکمت سے کچھ بھی نہیں ہے وہ خزانہ سلطنت کی تاریخ کے سواے ایک زمانہ کی دیگر تواریخ پر نگاہ حقارت سے دیکھتے اور جیسا ہی قرن میں یہ سب تواریخ شریف ہوں تو خود حقیقی تاریخ غیر متبرج ہو جائیگی اگرچہ درحقیقت وہی صحیح ہو۔ پھر تاریخ اہل اسلام سے اقوام یورپ کی مرافضاتہ وہ تاریخ ہے جو کہ وہ ظلم و انصاف کے

شاہ نامہ میں لکھا ہے کہ ہندوستان
اپنے ہر درخت کے پتے

میں مصروف ہو گیا کہ وہی بہر وجہ مادہ صدق ہو اور حدیث اس پر جماؤ ثبوت واضح ہو گیا کہ حدیث صرف ایسی ہی تھی سے قبول کرتے تھے جو دین
میں مستقیم اور شاہوں کی ملازمت سے دور اور بدعات خروج و شیع و فاضل وغیرہ کا نفور ہو اور وہ وقت تھا کہ بسراوقات مجمع اہل بیان میں ہر دم
ہوتا تھا حتیٰ کہ زن و فرزند ہر فاسق سے نفرت کرتے تھے حتیٰ کہ صلاحیت دینی میں ہم سب کو کچھ میں اعتبار کیا پڑا اور راوی کی حالات زندگی سے
برائش جاری تھی پس جب کبھی شاہانہ مذہب مہم ہو تو ترک کیا گیا گویا اس وقت کے برعکس معاملہ تھا بلکہ اس زمانہ میں جبل کا غلبہ شدید یہاں تک
ہو گیا کہ فاسق بہ کار بیوہ گداور گانا سننے والا ان کے نزدیک ولی کہلاتا تھا حالانکہ وہ لوگ ایسے شخص کو تغیر و تکریر کرتے تھے تنبیہ مفید
اکابر صوفیہ کے کلام بلا خلاف متفق ہیں کہ ولایت محمدیہ علیٰ ہونے جو بندہ کہلا لیا یقین ایمانی کے ساتھ شرع و سنت پر قائم ہو وہ دینی بن نظر
اور کشف و کرامات یہاں کوئی چیز نہیں چاہیہ سابقین و لاحقین حتیٰ کشف عارف حضرت مجدد رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی لکھا کہ کشف راہبوی نمی خیزد اور
اسکی مانند شاہ نواز اللہ صاحب غیر ہم نے لکھا ہے اور حضرت مولانا شاہ تراب علی صاحب قدس سرہ مطالب میں بھی مانند لکھا ہے شاہ ابو الحسن نے
لکھا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اسی مرتبہ میں تھے ہر ایک مرتبہ ولایت میں کامل تھا کہ بالاجماع کیسے مرتبہ کو غوث و قطب نہیں پہنچ سکتا اور وہاں کچھ کشف
و کرامت کی تلاش نہ تھی بلکہ رزق حلال کی تلاش کے ساتھ اتباع سنت انکا شعار تھا اسی طرح جو عالم کہ دنیا کی خواہش نفس بیزار ہو کر آخرت کا
طالب و عالم ربانی ہو وہ اسی مرتبہ میں ہے۔ کل ائمہ صوفیہ متفق ہیں کہ مجذوب جو در حقیقت صالح مجذوب ہو وہ بھی محض بیغائہ ہے اگرچہ اپنے حق میں
مغفور ہو۔ اور کبریت احمد و اکبر عظم تو ولی اولیٰ ہو اور ماسوائے اسکے اقسام کثیرہ محصور ہیں لیکن ولایت بقیہ کا مال یانی کے ہوتی ہے پس جو کوئی
عقائد اہل سنت میں ناقص ہو یا ملتحد ہو وہ ولی نہیں اگرچہ عوام و اہل کرامت سوچے بلکہ وہ شیطان کا مسخرہ ہے اور جسکو کرامت سمجھتے ہیں وہ
شیطان سے مستلزم ہے کیا انکو یقین نہیں کہ وہاں کے فرق عادات مشہور ہیں۔ اتنی سیر سے یہ بھی غرض ہے کہ اس زمانہ میں عوام نے اپنے ولی شیطانی پر
اعتقاد کر کے نور حق و ولی حقیقی کی شناخت سے اور اولیاء راہب کے مراتب پہچاننے سے اندھا پن اختیار کر لیا۔ حالانکہ راویان احادیث بہت معروفین
اولیاء محمدیہ تھے خصوصاً جبکہ صحیح بخاری و صحیح مسلم و اکثر صحاح کی احادیث کثرت طرق سے بہرہ شہرت فائز اہل یقین موجود ہیں خصوصاً جبکہ تسبیح
کے بعد جمیع اولیاء معروفین و امت انکی صدق پر اجماع کیے ہیں اور امت محمدیہ کا اجماع بیکرت حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقبول و مفید
یقین ہے جب یہ امر معلوم ہو چکا تو بیان تاریخ میں جہاں نص قرآنی یا حدیث سے افادہ ہوا سکودہ و جن جبل تصدیک غور سے سمجھو اور جہاں
روایت اہل تاریخ ہو دو نصاریٰ ہو اسکو بلفظ روایت یا تواریخ وغیرہ ذکر کیا جائیگا تو ہم اسکی تصدیق یا تکذیب دونوں احتراز کرتے ہیں کیونکہ
اہل کتاب میں مثلاً یہود میں جماعات کثیرہ و طبقات عدیدہ ایسے گندے جو شریعت تورات پر ٹھیک قائم تھے جیسے سابقین ناری میں اہل
حق گزرے ہیں جو غلطی کے متوائف جماعت کے شرک سے بری و پاک تھے لیکن بالیقین ان قوم میں اسناد کا کوئی سلسلہ نہیں تھا اسوجہ سے انہیں اہل ایم
دنیا پرست ہونے لگے تو انھوں نے امر اور وسوسہ کے دل خوش کرنے کے لیے واقعی امور میں نہ مچ لگانا شروع کیا اور آخر والوں کو تو برا غضب کیا
کہ بے اصل امور کا قصہ باندھا۔ اور وہ بغیر اسناد کے انہیں قبول ہو گیا جس اصل کتب و جلی قصص میں اتنا زعفران ہوا اور اسکی مثال فرضی کی
ضرورت نہیں بلکہ کسی مانند سلمانوں میں بہت تواریخ و قصص ہیں۔ تواریخ میں تو بغیر امتیاز کے ہر قسم کی روایات کا مجموعہ ہے اور قصص مانند یوسف و
کے بکثرت اخبار یہود سے ملوے بلکہ محض نفور و غرض قصص داستان امیر حمزہ کے نام سے شائع ہوئے لیکن الحمد للہ کہ اس امت کے واسطے اللہ تعالیٰ نے
ثقات کی اسناد و تعلیم فرمائی اندر و غویان بے عقل نے غلطی کی مجال نہیں پائی حتیٰ کہ ہزاروں بلکہ لاکھوں روایات نام احادیث بنا کر فرما
تے ہیں ورنہ ناواقف پھیلا میں جنکو علماء ربانین نے پرکھ کر موضوع بتلایا اور بکثرت بنائے و گڑھے والے فقرہ رافضیہ میں پھرائے کہ شیعہ پرانے کہہ رہے

ہیں اسی طرح مبتدعین نے بنا کر اپنا فریضہ چاہا مگر دروغ سے فروغ نہیں مل سکا ان قلوب کو جو خود فاسد ہیں قبول کر کے تباہ ہوتے ہیں۔ بالکل حق عزوجل نے حفظ شریعت محمدی کے لیے ایک فرقہ میں امر حق کو زوال کی طرح محسوس رکھا اور غلط نہیں ہوا۔ لہذا بیان تاریخ میں اس کا لحاظ ضروری اور واضح ہو کہ بیان حقائق میں جس طرح ابتداء مقدمہ میں مترجم نے اہل خیر وغیرہ کے اداہام فاسدہ کو رد کر دیا ہے اسی طرح ذیل بیان میں بھی تردید و تحقیق مرعی ہوگی و علیحدہ تردید مناسب تھی لیکن بخوف تطویل اس کو ملتوی کر کے تدریجاً و تہنیداً برکت کثافت کیا گیا اور واضح ہو کہ سابق میں گذر کر اہل کتاب کے روایات جو مخالف منہون انکا ذکر کرنا جائز ہے اگرچہ تصدیق و تکذیب نہیں کر سکتے اور نہ اسکی بنا پر کوئی حکم شرعی نکال سکتے ہیں اور نہ ہر کوئی غیر ضروری امور کی حاجت ہے بلکہ قرآن مجید صریحاً مبارک خوب کافی شافی ہر علمائے عقل کیا کہ حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے اس زمین میں جن آباد تھے اور اسکی خلقت حکم قولہ تعالیٰ: "خلق الجنان من نار" سے آتش ہے یا دھواں ہے جیسے ملائکہ کی خلقت نور سے ہے اور جو فرق نار و نور میں ہے وہی تفاوت بید جن و ملک میں ہے اور یہ خلقت جنی بنظر قدرت کے صفات خلق عزوجل میں کے مظہر صفات غضب کی واسطے الیق ہے جیسے خلقت ملائکہ بحسب فطرت مظہر صفات لطافت و طاعت ہے کیونکہ جب ملائکہ میں مادہ اشتہا نہیں تو معصیت کا مد و بنظر خلقت محال ہو جائے اگر اللہ تعالیٰ بنظر ابتلا و امتحان ان میں کسی فرد کو ماہیت سے تبدیل فرماوے تو اسکو اپنے مخلوق کا ہر طرح اختیار ہے اور وہ خوب عظیم حکیم ہے کیونکہ کسی چیز کی ماہیت منقلب کرنا کسی مخلوق سے ممکن نہیں پس واسطے کیا محال ہے کہ چاندی کی ماہیت بدل کر سونا کر کے سوائے اللہ تعالیٰ کے کہ وہ ہر چیز کی ماہیت اپنے قبضہ قدرت میں قائم و مقرر رکھتا ہے وہو القاهر فوق عبادة وهو المستطیع۔ اور یہ سحر سے بھی غیر ممکن ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ ساحران ہوسلی باوجودیکہ فن سحر میں کامل استاد تھے فرعون کو استعارہ کہ اگر تم غالب ہوں تو ہم لوگ ضرور انعام کے مستحق ہونگے۔ پس اگر کسی چیز سے وہ تائب کو سونا بنائے یا لکڑی کو یون کوئل جو اہر کر سکتے تو انکو انعام فرعون کی خواہش ہوتی پھر یہی لوگ میدان میں لائے گئے و رسیان و الکرب بڑے اترے لائے جنکی ہیبت تمام لوگ تھرائے قال تعالیٰ سحر و اعیین الناس واسترھوہم و جاؤا بسحر عظیم حتی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ٹھٹھکے کہ دیکھیے اس پاک پروردگار کو کیا منظور ہے شاید کہ مظہر غضب کا غلبہ ہو لہذا ارشاد ہو چکا کہ میں بلکہ تو ہی غالب کیا گیا ہے اور اپنا عصا ڈال دے یہ عصا حقیقت میں بدل کر اڑ رہا ہو گیا کہ ساحرون کی تمام لائے گئے و رسیان گھل گیا اور سب ہضم ہو کر اور آخر دست موسیٰ میں پھروسی عصا ہو گیا۔ اسی وقت ان کامل ساحرون یقین کر لیا کہ ہرگز جاو نہیں ہو سکتا اور یہ زجرات خالق عزوجل معجزہ ہے کیونکہ انکو علم سحر سے اور الوجود و تھا بخلان جاہلوں کے انداتو نے دیکھا کہ فرعون کو کچھ بھی نفع نہوا۔ بلکہ فرعون کے جہالت کما کہ موسیٰ اچھے لوگوں کا استا ہے اور یہ کس قدر ضد یہ جہالت تھی۔ آخر یہی ہی حقیقت جو اپنے خالق عزوجل کی بدیہی مغرت تک نہیں جانتے و محض بے عقل ہیں ہی جہنم کے لائق ہیں پس واسطے حدیث میں علامات قیامت سے آیا کہ گونگے گبرے روئے زمین کے بادشاہ ہونگے یعنی دنیاوی سلطنت کے اسباب میں بڑے دانا مگر معرفت حق میں بالکل جالور سے بدتر ہونگے الحاصل جن و ملک میں کوئی فطرت قابل تبدیل نہیں ہے لہذا ملائکہ جب کہ وراثت جسمی نہیں رکھتے ہیں تو ہوسو دنیا میں نہیں آئے محال ہے اور طاعت انکی جبلت ہے اور جن نے آخر اس میں میں فساد شدید کیا پھر خالق عزوجل نے اپنے علم قدیم کے موافق آدم علیہ السلام کو جو جامع مظہر صفات غضب و رحمت و جامع لیاقت طاعت و معصیت ہیں پیدا فرمایا پس آدم میں نار و نور کا اجتماع ہے۔ اور واضح ہو کہ ان میں بھی زخم جن ہے۔ لقولہ تعالیٰ کان من النجس الا یہ تھا۔ اور اس نص سے نکلا کہ ابلیس انکا پدر ازل نہیں ہے یعنی وہ ابوالجان نہیں ہے۔ بیضاوی نے زعم کیا کہ جن میں بھی ترکیب عناصر موجود ہے لیکن جو ہر ناری غالب ہے اسی وجہ سے غیر محسوس ہیں۔ مترجم کتاب ہے کہ اسکے واسطے ایک عقلی تائید یہ ہو سکتی ہے کہ اناج و گوشت وغیرہ غذا ہے انسانی ہے جن کے واسطے غذا ہے اور اطبا متفق ہیں کہ غذا شایہ غیر

ہوتی ہے تاکہ خداوند کو مستحیل ہو کر مقتدی کا جزو ہو جاوے تو ضرور ہوا کہ ترکیب جن بھی انھیں عناصر سے ہو یا یہ بیان کہ یہی تاج و گوشت غذا
جن ہی تو اس لیل سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہڈی استنجی منع فرمایا کہ یہ تمہارا سر برادران جن کی غذا ہے۔ اور قصہ اسلام جن کی روایت صحیحہ میں آیا کہ
ان لوگوں نے اپنے واسطے غذا کی درخواست کی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی کہ جس ہڈی وغیرہ پر گزرا ہو انکو اس میں شامل بق کے غذا میں سے ہو گیا کھانی
نہیں گئی اور ہر لہر و گوبر سے انکے جانور و ن کو دانہ و گھاس حاصل ہو۔ اور نیز روایت صحیحہ میں وارد ہے کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ رمضان کے صدقہ
الفطر پر مامور ہو کر جمع کیا گیا تھا ناگاہ رات میں ایک جن چوری کرتے ہوئے گرفتار کیا اور اسے فاقہ عیال کی آواز دلائی کہ آؤ چھوڑا صبح ہوئی تو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور مجرہ کے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تیرا تاج چور کیا ہوا ہے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ کچھ بظلم ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ اسے
اپنی محتاجی شدیدیہ بیان کی جس پر مجھے تھیں آیا تو میں نے چھوڑ دیا کیونکہ اس نے عہد کیا کہ پھر ایسا نہیں کرے گا۔ آپ نے فرمایا کہ وہ جھوٹا ہے پھر آگیا چنانچہ
یہی ہوا آخر قیسری بار اسے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کو سکھایا کہ یہ آیت الکرسی پر دعا کو کوئی جن قریب نہیں ہو سکتا جب ابوہریرہ رضی اللہ عنہ
نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا کہ اسے یہ بات تجھے سچ کہی اگرچہ وہ جھوٹا ہے۔ اور اس قصہ کے مانند تفسیر آیت الکرسی میں تلاش کرو
پس معلوم ہوا کہ جنوں کی غذا مشارک ہے لیکن یہ لازم نہیں آتا کہ بعینہ جسم عنصری انکی غذا ہو اس واسطے کہ عنصر ناری خود انہیں موجود ہی نہیں شایہ
مغنیہ میں غذا ہوتا ہو اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جنوں کو اپنی معاش میں تباہی دم سے غذا وغیرہ حصول ہوتی ہے اگرچہ بذریعہ قدری و حرام ہوشیاری و ہر
اسلام لانے والے جنوں نے اس سے پرہیز کیا اور اپنے واسطے غذا کی درخواست کی اگر کسی شخص کو وہم ہو کہ آپ تو جن و شیطان کی خلقت بیان
کرتے ہیں حالانکہ اس زمانہ قرب قیامت میں علوم دقیق سے جہالت کلی ہو گئی اور صرف جسم پر درمی و حواس جہانی پر مدار کار ہے حتیٰ کہ ایک فرقہ لسانی
صورت و قیاطی سیرت جو سوکھ محسوسات ظاہر سچی ہر موجود سے جہالت رکھتے ہیں جن و شیطان کے وجود ہی سے منکر ہیں۔ جواب دیا جائیگا کہ آپ
بامور حق کو بغیر رائدگی حواس عقلی کے حاصل کرتے جانیے اور عقرب انشاء اللہ تعالیٰ صحیح دلائل سے آپ کو انکا وجود معلوم ہو جائیگا اور ہمیشہ معلوم رہا
ہے واسطے اس امر کی ضرورت ہے کہ مقدمات ذہن میں ہوں ناظرہ القلم الیس بھی ازہم جن ہی حتیٰ کہ جبہ حکم آئی عزوجل ملعون ہوا تو اسے دلائل
کے واسطے درخواست کی تاکہ قیامت تک زندہ رہے پس اگر وہ طائفہ میں ہوتا تو اس درخواست کے کچھ بے نہوتے سفایت فرق یہ کہ ابلیس کے واسطے موت
نہیں ہو اور شاید یہ خصوصیت ابلیس ملعون کی واسطے ہو اور محتمل ہے کہ خاص اسکی ذریات بھی دائمی ہو لیکن مخلوق حقیقت جسکے مطیع اعتقاد ہو اسی کی
ذریات ہو پس انسان میں جمیع اہل شرک اسکی ذریات ہیں کیا نہیں دیکھتے ہو کہ حکم قولہ تعالیٰ شیاطین لانس واجن الایۃ میں انسانوں کے
شیاطین بیان فرمائے بلکہ انکو مقدم کیا کیونکہ آدمی کے واسطے آدمی زباہ مضر ہو اسواسطے کہ وہ بالطبع اسکی جانب میلان کرتا داسکی باتوں پر کان
دھرتا ہے چنانچہ اسوقت مسلمانوں کو اعتقادات حق سے ہٹانے و شک لانے میں اہل شرک ظاہری یہود و نصاریٰ ہنود و مجوس کا نقشہ خدائے مضر نہیں جو حقیقت
فرقہ خیمہ عزیزہ وغیرہ سے ضروری کیونکہ اس فرقہ نے ظاہری صورت اسلام و لباس نام کے پیرایہ میں اپنی جاہلانہ کفر و بد اعتقادوں کو بستہ جاہل مسلمانوں کو
دائرہ کفر میں گھسیٹ لیا اور یہ بد بخت سادہ لوح ظاہری صورت پر فرقہ ہو کر مطیع ہو گئے نعوذ باللہ من ذلک۔ یہ کلام بطور حاکمہ مفسرہ تھا اور
مقصود بیان خلقت ہے پس روایت ہے کہ جب جنوں کا ہم فساد و فسق کیا تو اللہ تعالیٰ نے انکو بیاض و ن و دریاؤں و جزائر میں نکال دیا شیخ سید علی حسینی
اس روایت پر اعتماد کر کے داخل تفسیر فرمایا پس اگر صحیح ہو تو ابلیس اسکی ذریات بھی داخل ہو گا لیکن انکو ابلیس کے واسطے اختلاط کی اجازت ہوگی۔ اور نیز ہم
تذریکات اسرار میں روایات میں سے معلوم ہوتی ہے اور میرے نزدیک حقیقت اسکے خلاف ہے کیونکہ حادیث صحیحہ سے جو امور مستفاد ہوئے ہیں وہ اس امر کو متضمن
نہیں ہیں کہ جن و شیاطین آبادی انسان سے خارج مساکن رکھتے ہیں چنانچہ سنن غیرہ میں نشوش یعنی پانچانہ کے واسطے مذکور ہے کہ ان ہر دو جنوں

محضر فرمائیے ان مقامات نجس میں خباثت مذکور و مونت حاضر ہوئے ہیں۔ بعض روایات میں ہے کہ یہ مقامات انکے شب گزاری کے لیے ہیں پس
اجنبس میں گھورہ وغیرہ گندہ مقامات شامل ہیں گھر کے سفید خردساہیوں کے قتل سے منع فرمایا اور حدیث میں سانپ سے اعلام کرنا کہ اگر اس شکل
میں جن کی پہچان بجا ورنہ ہم قتل کر کے پھر تیسری مرتبہ کے بعد مار ڈالے۔ اور حدیث میں سودا خون کے اندر پشیاہ کرنے سے منع فرمایا ہے بعض سلف نے کہا کہ
کہا جاتا تھا کہ یہ جنوں کے مساکن ہیں حدیث میں بعد العصر اور ابتداء غروب میں تحفظ اطفال کا ارشاد و اطلاقی شیطین مذکور ہے اور حدیث مزاج کے
بعض روایات میں جو بظاہر معراج معروٹ سے علاوہ ہر جانب زمین نظر کرنے سے ہجوم تجارت کے مانند تاریکی بھیج جس کا معنوی سبب حضرت جبریل علیہ السلام
نے تلبیس شیطین کے بعض آثار بیان کیے کہ جس سے آدم اس آسمان کے اُتار دیکھنے سے محروم ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ فرقہ ملیہ گراہ مادی کی تقریر کہ آسمان کا وجود نہیں
کیونکہ اس کو دور میں سے نظر کرنے میں کھٹکچھوڑ و جھاڑ و درختوں کے اشکال نظر آتے ہیں اور آسمان نظر نہیں آتا۔ مترجم کو متیقن دلاتی ہے کہ اے اللہ کے
ذریات پر تسلط پایا ہے حتیٰ کہ حدیث شریف میں جو کچھ مذکور ہے وہی کرشمہ دکھلایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور حدیث میں پیاز جانے میں تسمیہ و تلوذ پڑھنے کی علت
یوں مذکور ہے کہ جسے تسمیہ نہیں پڑھا تو جن و شیطان سے پردہ نہیں ہوتا حتیٰ کہ وہ مقاعد نبی آدم سے مضحکہ کرتے ہیں اور اگر تسمیہ پڑھا تو مستور رہتا ہے اور
لوٹ نجاست سے بھی حفاظت ہے۔ اور حدیث میں دروازہ بند کرنے میں تسمیہ دہرتوں کے ڈھانکنے کے احکام و مانند اسکے معلل ہیں کہ تلبیس شیطان
سے حفظ اور واضح ہو کہ اہل ایمان میں ہے کہ انور نہیں ہے جن سے موزیات بھی بلسلہ غضبی اسی شیطان کے اسباب آتے ہیں۔ اور حدیث میں جماع زوجہ
کے وقت شیطان کے دور ہونے کی دعا بھی حفاظت نفس و اولاد ہے۔ اور روایت ہے کہ ایک عورت اپنی فرج میں سوزش پائی تھی اور بعد سلام
کے اسنے ذکر کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ جن کے وطی سے تھا۔ غرض کہ اس بارہ میں احادیث و آثار بکثرت قریب متواتر المعنی ہیں اور مواقع
تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان کافی دیگا بعض علمائے اسرار کے نزدیک سوال و جواب نفس ہے اور وہ یہ کہ طبیعت انسانیہ و جنیہ میں بی تضاد ہے
حتیٰ کہ حملیت جنیہ مورت جنوں ہے اور روایات میں مجنون کے حق میں اسی قسم سے وار د ہوا اور مصروع حکم قولہ تعالیٰ یتجنبطہ الشیطان من المس
مس جن کا اثر ہے اور صحاح میں عورت مصروعہ کے حق میں اسی قسم کی تصریح آئی ہے یعنی ایک عورت کو مس اگر جسے صر ع تھا اسنے حضور سرور عالم صلی اللہ
علیہ وسلم میں عرض کیا کہ آپ دعا فرماؤں کہ اللہ تعالیٰ مجھے شفاء عطا فرماوے آپنے فرمایا کہ میں تیرے واسطے دعا کروں کہ تجھے شفا ہوا اور اگر تو چاہے تو
صبر کر اور تیرے واسطے جنت ہے پس اسنے عرض کیا کہ میں صبر کرونگی ورنہ میرے واسطے جنت ہو لیکن میں اسقدر چاہتی ہوں کہ اس حالت میں پردہ
ہو کر دن پس اپنے اسقدر کے لینے دعا فرمائی تو وہ آمینہ بے پردہ نہوتی تھی اور لوگ اسکو جنتی کہا کرتے تھے جیسے ایک انصاریہ عورت کی نسبت فرمایا تھا کہ
تو شبید مرغی تو اسکو لوگ غمیدہ کہا کرتے حتیٰ کہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت خلیفہ اول دوم اسکی زیارت کے لیے جایا کرتے آخر اسکا انجام
یہ ہوا کہ حضرت خلیفہ دوم کے عہد مبارک میں اسکے لڑکی غلاموں نے جن کو اسنے کہہ دیا تھا کہ تم میری موت کے بعد آزاد ہو ایک روز رات میں گلا گھونٹ کر
مار ڈالا اور بھاگ گئے۔ آخر گرفتار ہو کر قصاص میں قتل ہوئے۔ اور سند دارمی میں ہے کہ سفر میں جاتے ہوئے ایک عورت نے راہ میں اپنا پیچ پیش کیا کہ اس میں جن
ہے اور برسی حالت بیان کی و فیض مبارک اسے سیاہ تھکانی کیا پھر جب آپ لوٹے تو اُسی عورت نے شکر گزاری کی کہ اب یہ مجھ بالکل اچھا ہے اور اسکے
اظہار و اشال کشیوں پھر آدمی ان جنوں کے ہاتھ سے کیونکر بچتے ہیں اور وار د ہوا کہ وہاں کی نسبت دختران جن فرمایا اور خون استحاضہ کی نسبت
رضائجن فرمایا پھر شیطان بدن انسان میں مانند خون کے رگون میں ساری ہے اور عداوت ظاہرہ میں کوئی شک نہیں ہے لیکن و نذر و کرض و ساس
میں سکون ذاتی قدرت مانند دیگر مخلوقات کے حاصل نہیں ہے اور یہ تسلط باذن اللہ عزوجل ہو اگر تاہم اور نظائر و خوجہم انسانی و آفاق میں بکثرت موجود
ہیں از انجملہ ترکیب مادہ جسم میں خاک با و آب آتش اور انکے معدت خون صفرا و سودا و بلغم جو جسم میں محسوس موجود ہیں باوجود ضعیف غیر ممکن ہے کہ وہی

ہر فرد بشر کی شکل صورت و دیگر سے متغایر لاتی ہے علاوہ برین جب تو کہ مودہ نکلا اپنی بدحواسی مفہوم نہیں تو یہی گیس ہر تن کیا دیکھ کر تو کچھ طبعی مادی کی خواہشوں میں مختلف ہیں باوجودیکہ گیس متحدہ اور دماغ کے اندر جب خون و گیس سوا کچھ نہیں تو یہ خیال حافظہ و دھم وغیرہ مختلف امور کیوں ہیں اور کیوں ایک شخص کی جسمانی خصوصیات محبوب و کشت اور دوسری اشخاص کی نفرت کرتا ہے اور تشنگ نہیں کہ چیزوں میں خواہش طبعی اور بدہی نہیں ہے حالانکہ کچھ محسوس نہیں ہوتا اور نہ کوئی مادہ سوا اس کے مادی مواد کے موجود ہے اگر کوئی ہاں وہاں کوئی امر ہے اگرچہ کچھ محسوس نہیں ہوتا تو جواب یہ کہ ہاں ہی ہمارا مطلب ہے کہ ہم حالات سے یوں مرستہ کما کر دیکھ سوا مادہ کے کوئی چیز موجود نہیں ہے جو مادی نہ ہو وہ باطل ہے کیا نہیں دیکھتے کہ قلیل پانی اگر باریک سوزن سے عین دراز تک جاؤ تو زمین اس عین کے انداز سے قوت پیدا ہو جاتی ہے حتیٰ کہ پہاڑ توڑ کر دریا جاری ہو جاتے ہیں اور چھت میں دیوار کے اندر چھوٹی کے بل سے جو پانی سا تھاپا ہو تو درخت تک ہو چکے دیوار توڑ دیتا ہے حالانکہ دیوار پر صد ہا مشک پانی سے یہ کیفیت نہیں ہو سکتی ہے پھر اگر یہ خاص طبیعت میں سے نہ تو یہ قوت نہیں بلکہ وہی گیس۔ معاذ اللہ تعالیٰ حماقت کی بھی کوئی حد ہے کہ خود اقرار اور اسے انکار۔ واضح ہو کہ ادھام خیلہ پانی کے حتیٰ میں سیلان بجانب مرکز نقل قرار دیا ہے حالانکہ جہاں تک بل کو کوئٹہ میں ڈالو اور کسی ڈاک کے ذریعہ سے جسکو سطح پانی سے نل کے اندر اوپر کھینچو حتیٰ کہ ہوا کی رسد مانی نہ رہے تو پانی سطح سے نل کے اوپر چڑھ گیا حتیٰ کہ جہاں تک ڈاک چڑھی ہے اس کے پیچھے پانی چڑھتا چلا آ گیا جب چاہو اس کل کے ذریعہ سے ہوائی رولان کر اور وہ اکثر مقامات پر رہی ہوئی موجود ہیں تو اعتراض صحیح وارد ہو کہ اقتضا سے طبعی پانی کا بیضہ مرکز نقل کی جانب رجوع کرنا بیان ہرگز مافی الزام اگر غدر کر دے کہ خلا ہو جانے سے پانی چڑھتا تو بھی ہمارا مطلب موجود ہے کہ علاوہ مادہ کے قوت ہر صورت میں موجود ہے بلکہ کوئی بات ہو یا اور اگر کسی چیز ہے اگر یہی گیس خون ہے تو ہر جانور میں موجود ہے اور ہر جانور جانتا ہے کہ پانی ہی نباتات کا سبب ہے اور اگر دماغ انسانی کی خصوصیت ہے تو خاصیت علاوہ گیس کے مسلم ہے عجب کہ اس فقرہ کی جمالت سے بدیہی قرار و انکار جمع ہو جاتا ہے اور خود اسکو شعور نہیں ہوتا مثلاً کہتا ہے کہ جو چیز جراثیم عادت پیدا ہو وہ لاشیاں خارجی کا اثر ہے پھر جب کہو کہ اثر و قوت امر مسلم ہے تو انکار کرے اور میں نمونہ کے واسطے قدر کفایت امر بیان کر دیکھ کہ اس فقرہ جہاں کے ادھام رد کرنے کے لیے ہر عاقل صمد ہا نظائر محال کہتا ہے اور خوب جان رکھنا چاہیے کہ جن ادھام شیطانی تسلط پر وہ خلافت عینیت سے وہیات کر چوبیس بندہ باطل ہیں طرح قبول کرتے ہیں کہ جیسے اہل عقل امور حق کو لیتے ہیں اور شاید حکمت بالغہ الہیہ میں یہ ہو کہ اہل حق کو نور عقل فرستے ہر دم باطل گیا یا آئینہ کی طرح نظر آتا ہے تو فوراً اسکو بچان جاتے ہیں اور اہل باطل جو کہ عقل سے بے نصیب ہیں تو ان کے لیے عقل دریافت کر لیا کوئی ذریعہ نہیں کیونکہ وہ نقطہ عقل ہے جو ان میں مذکور ہوا حال وہ انکی سمجھ میں ہرگز نہ آوے گا اور وہی دراک کا ذریعہ خود قوی موجود ہے تو ضروری ہے کہ انکی سمجھ میں آوے گا کیا نہیں دیکھتے ہو کہ جاہل گنوار سے جب ملامت بیان ہے جاوین تو مرغوب طور پر جملہ اوراک کرتا ہے اور اگر وفاق حکمت سے توجہ کرے تو وہ اسکو مہمل جانتا ہے کیونکہ اوراک سے عاجز ہے یہی حال ان تمام کفار مشرکین کے واسطے خاصہ لازم ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آدمی کو مادی جسم و قوی سے اور روحی نور و عقل ملکی سے مرکب فرما کر دار دنیا اور آخرت میں مختار کیا اور ہر ایک کے واسطے لازم خاص ہیں پس اگر انے آخرت کو اختیار کیا اور ایمان لایا تو اسکے لازم سے نور عقل ہے جس سے وہ اپنے مقام کے سامان مہیا کر سکے یعنی معرفت و فہم صفات و حقائق قدرت و حکمت انعال غیر ذلک تاکہ طاعت ظاہری و باطنی سے اپنا مقام مہر کرے اور اگر انے دنیا اختیار کی تو اسکے لازم سے یہ ہے کہ وہ راہ جس سے نور عقل طرے کرے مہر کر دی گئی و ادھام و مادیات حواس و شہوات جسم کا دروازہ کھولے یا گیا تاکہ دنیا و مافی ارض اسکے اعتقادات ادھامی میں راسخ ہو اور نہایت دنیا کی طرف راغب ہو کر بہترین اسکے لیے ساعی ہو اور بذریعہ قوت حواس کی تدبیرات میں کامل ہو تاکہ وہ اپنے دار جہنم کے اسباب جمع کر سکے لہذا جو شخص انہی کافر ہو وہ اپنے حواس میں کیسا ہی ہوشیار و فائق ہو غیر ممکن ہے کہ نور عقل معارف میں جہ جہ آخرت سے بہن کوئی بھی جان سکے اسواسطے کہ ضرور انکار اوراک بذریعہ عقل ہو گا جس سے محروم ہے یہ معاملہ نہ کہ وہ بڑا عاقل ہے میں پہلے بتائیے کہ کیا ہوں کہ یہ حواس کی تیزی و تدبیر کو عقل کہتے ہیں کیونکہ کفار کو سوا اسکے کسی بھی عقل نہیں

نہیں ہوا تاکہ وہ امتیاز کرتا اسی وجہ سے وہ بدیہی اور جو کچھ ضعیف مومن سمجھ جائیگا وہ بڑے ہوشیار کا فکرو کبھی سمجھ میں نہ آئیگا اور معلوم ہو چکا کہ وہ بچا رہ
مخدور ہے اگرچہ وہ دنیا اختیار کر کے اس حالت پر پہنچے مین بد بخت ہے۔ اس تہذیب سے مقصود یہ ہے کہ اکثر عوام و سوسائٹیاں سے مشتبه ہو جاتے ہیں کہ فلان
شخص یا فلان قوم باوجود اس انانی کے جب امور حق سے منکر ہو تو کیا باعث ہے اور یہ معلوم نہیں کہ حالت مذکورہ وہ جو اوپر بیان ہوئی انہیں صحیح
دین ہے کہ یہ تمام دنیا اگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک ٹھیک ہے پر برابر قدر رکھتی ہوتی تو کافر کو اس میں کھنٹ بھر پانی نہ ملتا۔ اور حدیث میں ہے کہ تم متنبہ ہو کر سنو کہ یہ
دنیا ملعون ہے اور جو کچھ دنیا میں ہے سب ملعون ہے لیکن باو آئی عزوجل اور عالم علم سکھنے والا اس میں نہیں ہیں منجملہ اہم کفار کے یہ سلسلہ ہے کہ زمین کی نشانی ایک خفیف
چٹ ہے اور اس کے گرد کھاری سمندر عمیق بدرجہا کثیر زائد بھر ہے بن بھر بھی یہ چٹ اس میں نہیں گلتی اور نہ پانی کسی جانب بہ جاتا ہے۔ کافر وہی کہتا ہے کہ وہ جلاتی ہے
تو سوکھ جاتی ہے اور پانی بھی چکر لگا رہتا ہے۔ تنقیر اللہ عزوجل کافروں کی حالت بھی مضحکہ ہے۔ تم تعجب نہیں کرتے کہ یہ بد بخت کیسے اس باطل ایم کو دل سے مٹاتا ہے
اور قدرت حق عزوجل نے اسے جانور کی طرح دم اٹھا کر بھاگتا ہے اور اس کا بطلان مدلل سابق میں بیان کر دیا ہے۔ جیسے آثار قدرت حق سے یہ نہ نشانی میں
آب شیرین خوشگوار رویت ہے اور پاس ہی تھل سمندر شور تلخ کہ ہرگز دونوں میں اتصال نہیں ہوتا کہما قال تعالیٰ ہذا عذاب فرات و هذا اصلہ اجاج
وجعل بینہما برزخا وحجرا محجورا۔ یعنی یہ آب شیرین خوشگوار ہے اور یہ شور تلخ ہے اور حق عزوجل نے انکے درمیان میں برزخ و پردہ منع کر دیا۔ اور
آیات میں ہیں یہ عجائب قدرت خالق جل شانہ سے ہے۔ جو کافروں کی سمجھ میں نہیں آتی ہے جب تجھے معلوم ہو چکا کہ عالم ہے اتنا اور غیر محسوس ہیں اور
جانور جو اس کے گیس میں ہیں اور صنعت خالق عزوجل غیر متناہی ہے تو جن و انسان کا اختلاط ملائکہ کے ہی نظیر قوی جسم ہے اور کچھ بھی وہام باطلہ کو بیان
گنجائش نہیں ہے اور کسی چیز کا نظیر آنا اور جسم کے ذریعہ دریافت نہ ہونا ہرگز اسکی دلیل نہیں کہ وہ کچھ چیز نہیں ہے چنانچہ تحقیق سابق سے معلوم ہو چکا
روایت ہے کہ جب جن نے بمقتضائے طبع شرارت کے فساد کیا تو اللہ تعالیٰ نے ہذریہ ملائکہ کے انکو پھاڑا ورنہ وجہ ان میں منتشر کر دیا۔ مترجم کہتا ہے کہ اس آیت
اسرائیلی میں شاید تحقیق یہ ہے کہ اصل میں ملائکہ نے انکو برزخ سے محجور کیا اور غالباً انکے مراکز ان جبال و جزائر میں رکھے اور یہ مراکز انکے گیس میں موجود
سے خارج کر دیا کیونکہ صحاح احادیث میں مکہ مدینہ و یسین وغیرہ کے جنوں کا ذکر ہے اور وار د ہوا کہ یہ پانچاٹھ کے مقامات خیانت کے حاضر ہونے کے
مقامات ہیں اور وار د ہوا کہ ابلیس اپنا تخت پانی پر رکھتا ہے اور اپنے لشکر دن کو روانہ کرتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وصال کی نسبت فرمایا تھا
کہ وہ قوم ہیو ہوگا اور اسکے والدین کا حلیہ اور سابق ولاحق آثار بتلائے اور بہت مفصل طار سے آگاہ فرمایا تھا۔ ناگاہ بعد عرصہ کے یہود مدینہ میں ایک
بڑا کا ہوا جس کے عجائب حالات تھے اور اسکے والدین کا حلیہ اسکے حالات مطابق فرمان رسالت تھے تو صحابہ رضی اللہ عنہم کو شاہدہ اعجاز کے بعد اس
طفل کی نسبت جو ابن الصائد کہلاتا تھا غالب ہی لگائے اور عجیب نکتہ یہ ہے کہ آپ نے ایک حدیث میں مکاشفات نبوت جو وحی ہے تو میں فرمایا ہے
کہ میں نے خانہ کعبہ کے گرد موتی و عیسیٰ وغیرہم کو طوائف کرتے دیکھا اور وصال کو بھی طوائف کرتے دیکھا۔ پھر دیکھو کہ یہی ابن الصائد جب نالغ ہوا تو اس نے حج بھی کیا
اور راہ میں حضرت ابوسیدہ رضی اللہ عنہ سے بہت شکایت کرتا کہ میں لوگوں کی بدگمانی سے عاجز ہو کر جا رہا ہوں کہ کلا کھنٹ مروں۔ اور تمام حدیث صحیح مسلم وغیرہ
میں ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ تفسیر میں یہ احادیث اپنے مولف پر وار د ہونگی بیان اسی قدر اشارہ پر اکتفا کیا جاوے۔ بالجامعہ مقدرات آئی عزوجل ہر جان و کفار
وغیرہ کی نسبت اسی طرح علم ازل میں جیسے مومنوں کے حق میں ہیں اور تمام عالم عجائب ملک و ملکوت سے مالا مال ہے لیکن فرقہ گیس پرافسوس ہے
کہ وہ شیطانی فرقہ میں بھی قید مادی وہام میں مقید ہیں کہ عجائبات سحر و طلسم وغیرہ سے بھی محروم ہیں اگرچہ کفر کی طرح یہ امور کفریہ بھی مذموم ہیں روایت
ہے کہ بعد خلقت آدم علیہ السلام کے دس شب تک توحید الہی عزوجل جاری رہی پھر لوگوں کو دنیاوی تنزیات کی جانب توجہ کی تو اپنے حق میں خود نفرت
کر کے اپنے ٹیک بزرگوں کو یاد کرتے آخر انکے نام دروازہ سجد پر رکھے تاکہ جب دیکھیں تو شرم کریں لیکن وہ مٹ جانے کے قریب تھے تو پھلی پشتوں سے

تصاویر بنائیں تاکہ یادگار ہوں۔ شاید اسوقت تصویر بنانا حرام نہ ہوگا۔ باوجود اسکے اس بدعت کا انجام آخری اقوام میں یہ ہوا کہ انھوں نے غرض علی چھوڑ کر ان تصاویر کو نیک بد کا فاعل بنا کر تعظیم و تکریم سے آخر پریش تک نوبت پہنچائی اور مواقع تفسیر میں آویگا کہ ہر قل شاہ روم کے پاس ایک صند تھا اور انبیا علیہم السلام تھا جسکی نسبت اسنے دعویٰ کیا کہ یہ حضرت آدم کے وقت سے متواتر ہوا اگرچہ محتمل ہے کہ سابق زمانہ ہی ہو لیکن بالضرور امین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر مبارک بالکل ہو ہو مطابق عقلی اور نیز اکثر اشخاص اسکی پاس موجود تھی اور یہ آثار بھی موجود ہیں۔ اور غرض اس تصویر سے امور دیگر تھے برخلاف اس زمانہ کے جہاں کے جو محض خوبصورتی تصاویر دیکھتے ہیں اس واسطے کہ ایک تہی جو قدرت حق عزوجل سے موجود ہے ایسی بے مثل ہے کہ دفتر معرفت اسکی تہ میں چھپا ہوا ہے وہ حقیقت ہے مگر اقوام کفر اسے غافل ہو کر اپنے ہاتھ سے بے مٹھے تصویر پر فرقتیہ ہوتے ہیں جیسے طفل نادان اصلیات پہل پہل چھوڑ کر اور انکی حکمت سے منہ موڑ کر کاندے کے نقلی بھولان ٹی کے کھلونوں کھیلتا ہے اور جسے بغفلت حرام اختیار کی اور لوگوں کے واسطے اس غفلت کا روزہ کھول دیا وہ فساد حقیقی میں پورا ہو گیا روایت۔ کہ جب عوام ان تصاویر سے گمان نفع و ضرر جاکر شرک میں مبتلا ہو تو اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام کو دعوت توحید کے لیے بھیجا چنانچہ قرآن مجید میں آویگا پھر حضرت ہود صالح و ابراہیم و لوط و یونس و اسمعیل و احق و یعقوب و یوسف و موسیٰ و ہارون و یوشع و حزقیل و ادریس علیہم السلام و ذکر باوہی و عیسیٰ علیہم السلام بکثرت انبیاء عرب و شام و مصر و منافات میں مبعوث ہوئے جنکی تعداد صحیح کسی شخص میں منقول نہیں ہے و قد قال تعالیٰ و ان من قریۃ الا خلا فیہا نذیر۔ یعنی کوئی قریہ نہیں مگر آنگاہ اس میں شرک کفر سے خوف و لالہ نہ ہو۔ اور واضح ہو کہ نبیوں علیہم السلام کے تمام ملک شام و مصر وغیرہ یعقوب علیہ السلام کی بارہ اولاد میں ہر فرد کی نسل میں ایسی کثرت عطا کی کہ بارہ اسباط مانند قبائل و بلاد اسمعیل علیہ السلام کے تمام ملک شام و مصر وغیرہ میں پھیل گئے اور ہر سوط کے اندر اللہ تعالیٰ نے ایک ہی وقت میں چھپا پھر نبیوں علیہم السلام کے مبعوث فرمایا بلکہ ہر سطح میں متعدد و پیر قریہ و در قریہ مبعوث کیے اور ہر سب انکی نصیحت و امور و مشاہرت میں حکم دیتے لیکن سب اسکی کتاب توحید کے پابند تھے جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام پر نازل فرمائی تھی اور ہر ایک اسکے احکامات کرتے کہ ما قال تعالیٰ یحکم بھا النبیون لایہ۔ یہاں تک بنی اسرائیل کے قلوب سخت ہوئے کہ دنیاوی فتن و فحش و فحور میں مبتلا ہو کر احکام شروع متین سے منہ پھڑا اور انبیا علیہم السلام کی فرمانبرداری چھوڑ دی بلکہ ایک فرقے نے جو علم دین کا راغب ہوتا تھا واقعات کی صورت میں بنا کر احکام پوچھنے مثلاً اگر ایسا واقع ہو تو کیا حکم ہے اور اگر شایا غازی میں نمک ملا یا جاد تو کیا حکم ہے اور مانند اسکے بکثرت سوالات کیے پھر احکام نبوت سے اختلاف کیا بلکہ جو واقعہ و حقیقت واقع ہوتا اس میں بھی یہاں تک کرید کرتے کہ وہ حکم سخت ہو جاتا تھا چنانچہ سورہ بقرہ میں انکی قلت معرفت سے بخوبی تنبیہ حاصل ہو گئی سیواسطے حدیث شریف میں وارد ہوا کہ لوگوں کے حق میں وہ شخص بہت مضر ہے کہ ایک چیز صلی بابت پر حق عزوجل کی حجت سے مباح تھی پھر اسکے سوال و پوچھ کچھ کرنے سے حرام کر دی گئی حضرت ابن عباسؓ وغیرہ صحابہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم کامل معرفت کا برج تھے کہ انھوں نے صرف بارہ سوال پوچھے وہ کل قرآن مجید میں نازل فرمائے گئے۔ اور حدیث مبارک میں وارد ہے کہ لوگوں کی ہلاکت و بربادی اسی جہت سے ہو گئی کہ انھیں اپنے انبیا علیہم السلام سے بکثرت سوالات کیے پھر ان سے اختلاف کیا۔ بالجمہ حق عزوجل نے رومے زمین تمام اقوام میں شرک کفر سے منع کرنے والا اور اسکا عذاب سنانے والا بھیجا جو جنکی تعداد صرف علم الہی عزوجل میں منحصر ہے اور ممکن ہے کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو لیکن ہم لوگوں تک کوئی صحیح روایت قطعی نہیں پہنچی اور نہ ہم کو اسکی کوئی ضرورت ہے بلکہ اعتقاد تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کوئی پیغمبر مبعوث فرمایا اور جو کچھ اس پر نازل کیا سب حق ہے اور ہم سب پر ایمان لائے خواہ قرآن مجید میں احکا ذکر ہو یا نہ ہو کیونکہ آیت میں صریح ہے کہ انبیا علیہم السلام میں بعض بعض کو ذکر فرمایا اور بعض کو نہیں۔ پھر جانتا ہے کہ جنکو اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہو انکا وجود بذریعہ لائل کے اسی ترتیب سے معلوم ہوتا ہے جس طرح مترجم نے اوپر ذکر کیا لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام و عیسیٰ علیہ السلام ایک ہی عصر میں اور حضرت عیسیٰ اندموسیٰ اور عیسیٰ اندمارون علیہم السلام کے تھے اور اسی وقت

سے تورات کے بعض احکام منسوخ ہوئے لیکن یہود نے محبت و تہمت تورات کا نسخ نہایت ناگوار کلمہ جانا غیر ازیکہ موجودہ کتاب انجیل تورات کے ترجموں میں ہے کہ تورات میں پیغمبر آخر الزمان خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارات موجود ہیں تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے جب وہ قید خانہ میں پوچھا کہ تم وہی ہو تو انکار کیا اور بعض میں ہے کہ میرے بعد سرخ اونٹ کا سوا پیغمبر آوے گا کہ وہ اپنی زبان شریعت سے ٹھیک کرنا فرمانوں کو آپ میں لے گا اور بعض میں ہے کہ میں اسکی جوتی کا تمہارا نمونہ کے لائق نہیں ہوں۔ مترجم نے تفسیر ثقات علماء و اولیاء اللہ صالحین کی سچی روایات سے متعدد مقامات پر سچی روایات بشارات کا ایک نمونہ ذکر کیا ہے۔ ہر چند کہ قاطع برہان و حجرات تاہرہ قرآن کا بعد کسی چیز کی ضرورت نہیں ہے لیکن اب تبرا میں اکثر اس نور سے مستور نہیں ہو تو انکی استقامت قلوب کے لیے یہ امور از قبیل حکمت ہیں کیا نہیں دیکھتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے قصص نبیاء علیہم السلام نازل فرمانے میں حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تثبیت القلب فرمایا ہے۔ اور یہ خوب یاد رکھو کہ حق تعالیٰ نے حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں بعض امور خاص امتیاز فرمائے ہیں جیسے آپ کو خاتم المرسلین علیہ السلام فرمایا سیطرہ آپ کو خود ہی تعلیم فرمایا اور آپ کی وحی میں کتاب وغیرہ کا نازل مرتبہ نہیں رکھا بلکہ نزول القلب و وحی بھی اور یہ سابق تورات و انجیل کی بشارات عظیمہ میں مذکور ہے بلکہ تندر روایات مذکورہ بالا کے تصریح ہے کہ اس عظیم الشان پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان شریعت ہوگی۔ اور تصدیق اسکی حدیث الحج میں ہے یعنی جب آپ نے آیت چ نکاد تو ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا یہ ہر سال ہوا ہے جواب نہ دیا پھر اسے تین مرتبہ سوال کیا تو آخر میں فرمایا کہ نہیں اور فرمایا کہ اگر نہیں کہہ دیتا کہ ہاں تو ہر سال ہر سال فرض ہو جاتا اور انکار کرنا شیطرح و دوسری حدیث مبارک میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو ارشاد کیا کہ جب تک میں تمکو چھوڑ دوں تم مجھے چھوڑ دو۔ یعنی پوچھو مت پھر جب تمکو حکم دون تو جہان تک ممکن ہو جالائے تصور و اختلاف مت کیجو اور جب تمکو کسی مرتبہ منع کروں تو باز رہو۔ اسی علماء رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ممانعات سے باز رہنا اصل ضروری ہے۔ بالجلہ کمال وصول قرب زبان مبارک عین شریعت تھی اور واضح ہو کہ اسکی یہ معنی ہرگز مت سمجھو کہ آپ جو وحی خواہش سے چاہتے وہ حکم دیتے تھے جانشانہ طائیفہ جمل معرفت ہی بلکہ مرویہ ہے کہ آپ کی ذات مبارک میں ارادت بشری کا وجود باقی نہ تھا تو آپ کی جبلت پاک عین ارادت حق عزوجل تھی اسلئے اسطے حق تعالیٰ نے فرمایا۔ وما یطق عن الہوی۔ وہ اپنی ارادت سے کوئی بات نہیں بولتا۔ انھو کا دل وحی یوحی۔ اسکی بات سوا وحی کے کچھ نہیں ہے پس آپ جو کچھ شریعت ارشاد فرماتے تھے وہ عین وحی الہی عزوجل ہوتی تھی اور بیان اہل المرتبہ سمجھتے ہیں کہ یہ مقام نہایت ہی بلند ہے کہ قطب وغوث وغیرہ اکابر اولیاء اس مقام کے سمجھنے میں کمال تدقیق رکھتے ہیں کیونکہ یہ مرتبہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی معرفت میں آتا تھا اور دوسرے مذکورہ ان بحال کوتاہی پر بظاہر لوگ عوام مقام عالی تعالیٰ کو کیا سمجھ سکتے ہیں پھر واضح ہو کہ اللہ عزوجل نے اہل انعام کے چار مراتب کیے جنکی راہ پر ثابت رہنے کے لیے ہم لوگوں کو پانچوں وقت نمازیں دل سے دعا مانگنے کا حکم ہے بقولہ تعالیٰ اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم۔ یعنی ہر گز انکی راہ ہدایت فرما جن پر تو نے انعام فرمایا ہے۔ اہل انعام چار مراتب ہیں بقولہ تعالیٰ اولئک الذین انعم اللہ علیہم من النبیین والصدیقین والشہداء والصالحین۔ اول بنیادوم صدیقین سوم شہداء چہارم صالحین ہیں اور انھیں صالحین میں مراتب غوث قطب وابدال وانا وغیرہ معروف ہیں تو صاحب عقل خود سمجھ سکتا ہے کہ انتہائے مرتبہ صالحین اور ابتدا سے مرتبہ شہداء شروع ہوتا ہے اور انتہائے مرتبہ شہداء ابتدا سے مرتبہ صدیقین پس صدیق کے واسطے شہادت کچھ کمال نہیں اسلئے اسطے تم دیکھتے ہو کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ شہید ہوئے اور باقی عشرہ مبشرہ وغیرہم سب شہید ہوئے اور انتہائے مرتبہ صدیقین کے اور ابتدا سے مرتبہ نبوت ہے اور واضح ہو کہ ہر نبوت جس جہ پر کسی سے مناسب شان کے ماتحت مراتب صدیق و شہداء و صالحین ہونگے حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل المرسلین ہیں تو آپ کے امتی صدیق و شہید وغیرہ جمیع بنیاء علیہم السلام کے صدیقین وغیرہ سے افضل ہیں اور واضح ہو کہ ایمان بندہ کا نفع قلب ہے جسے کفر کا نقص قلبی ہے اور جبر نہیں اور خود آپ صلی اللہ علیہ وسلم

بھی نہیں کیونکہ بالاجماع کوئی اپنے افعال سے پیغمبر نہیں ہو سکتا لقولہ تعالیٰ اللہ یعلم حیث یجعل رسالتہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے ہی علم پاک سے جانتا ہے کہ ان وہ رسالت رکھتا ہو اور اسی طرح اہل یات حق میں فرمایا۔ ماکان لنفس ان تو من الابدان اللہ۔ یعنی کسی کو نفس پیدا کرنے کی طاقت نہیں مگر باذن اللہ تعالیٰ پس خوب سمجھ لو کہ معرفت کی تقادیر جو عین نعمت عظمیٰ میں اللہ تعالیٰ نے ہی اپنی تقدیر سے قلوب کے واسطے مقدر فرمائی اور وہ افعال طاعت و معصیت کی بنیاد نہیں ہے تم نہیں سمجھتے کہ نبوت تو ازل سے ثابت ہے چنانچہ حدیث صحیح مشہور میں ہے کہ سیرا سطر نبوت خاتم النبیین اس وقت ہو چکی تھی کہ دم ہنوز آب و گل میں تھے یعنی جسم آدم کا جو وہ بھی نہوا تھا اسی طرح مراتب باقیہ میں بھی افعال پر مرتبہ نبی نہیں ہو بلکہ مرتبہ کے موافق افعال سرزد ہوتے ہیں تو اصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر شے کی مقدار انعام و معرفت کو اسکے دل پر نازل فرماتا ہے پھر بندہ کا دل شکر کے ساتھ اس نعمت کو قبول کرتا ہے اسی واسطے حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ کو خطاب صدیق عطا ہوا اور ہنوز افعال کے واسطے زمانہ دراز باقی تھا اور اسی جہت سے جن لوگوں کی اپنی نعم ناقص کے موافق صحابہ رضی اللہ عنہم میں افعال کی راہ سے اپنی شناخت لگانی شروع کی وہ خلط و خبط میں پڑ گئے اور انکی سمجھ میں نہ آیا کہ کون افضل ہے اور یہ پر نبائے قلت معرفت ہوا اگرچہ وہ شخص بڑا منطقی محقق مشہور ہو۔ اور اہل معرفت سمجھتے ہیں کہ افعال کا نور قبول بقدر معرفت ہوتا ہے انکی دورکت میں تیرنی صد ہزار۔ بلکہ کبھی یہ لاکھ انکی دورکت سے برابر نہیں ہو سکتی ہیں کیا نہیں سمجھتے ہو کہ صحیح مشہور حدیث میں تنبیہ فرمائی کہ کبھی میرا صاحب بارہ میں زبان درازی مت کیجیو کہ اگر تم اس جوت آسمان و زمین بھر کے سونا خیرات کرو تو انکے آدھ سیر آرو جو کے برابر نہیں ہو چکیگا۔ سبحان اللہ جب یہ کیفیت مالی صدقات میں ہو تو معرفتی طاعات میں بھلا کس کی مجال ہے کہ انکی دورکت کے برابر بنی لاکھوں برس کی عمری شہزاد عبادت کو لگا دے نا سمجھ اسکا یہی بھید ہے کہ وہ حصہ انعام و مقدار اگرچہ خالق جل جلالہ نے انکو عطا کی تھی اسکا کروان حصہ تو کہاں لگا دیا پھر تیری جوت جو پہل نہوار ہوا وہ کہاں اور انکے پاؤں کی گرد کہاں۔ مگر یہ معرفت نہ تو جو اس بیچارہ کیا کرے۔ اب جاننا چاہیے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ابتدا کا ظہور نبوت جسکی شان عالی انتہائے مرتبہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے پوچھی جاوے ابتدا سے بطور معارف ملکوت تھی حتیٰ کہ آپ کا خواب مثل سیدہ و صبح نمودار ہوا تھا۔ شاید اللہ اعلم وہ مقادیر جو ملکوتیات سے حکم قضا جاری ہونے والے تھے آپکو معائنہ ہو جاتے تھے حتیٰ کہ آپ نے بیداری میں انوارہ دیکھنے شروع کیے مترجم کہتا ہے کہ انکی شرح میں زبان اہل معرفت اسوجہ سے لرزتی ہے کہ جہاں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے پوچھنے کی ضرورت ہے تو ولی کو ہم اسکی مجال کہاں ہے پھر مترجم بیچارہ کو نقل کرنے میں بھی خوف ہے لیکن اللہ تعالیٰ سے عفو و مغفرت کی درخواست کے بعد بصورت نفع اہل ایمان تاکہ معرفت عظمیٰ انکی قدر کریں بعض کلمات لکھ جاتا ہے اور حق سبحانہ تعالیٰ عفو فرماوے اور مترجم اہل ایمان سے درخواست کرتا ہے کہ ان مقامات کی نعم بلکہ کرو وین نمونہ کی نظیر کی نعم کے لیے اپنے نور روح سے مدد لیں اور اس پہلے حق غرور کی بارگاہ عزت میں درخواست کریں تاکہ جو طور لائق شان حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم تھا اسکو ہرگز اپنے نفوس پر بلکہ اولیا بلکہ صدیقین کے نفوس پر قیاس نہ کریں بلکہ وہ ظہور مختص شان مقدس خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم تھا پھر بعد چھ ماہ کے نزول وحی عظمیٰ ہوا۔ وحی کا درجہ و شان بھلا کون بیان کر سکتا ہے لیکن وحی کرامت تو صفات فیلیہ بارگاہ عظمت جل سلطانت سے ہے۔ یہاں نور فراست کی ایک روایت ذکر کرتا ہوں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت و خلافت میں لوگ حاضر تھے کہ اتنے میں ایک شخص آئے بعد اسکے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے خشنمک ہو کر عام طور پر خطاب کیا کہ لوگو کیا حال ہے کہ تم میں بعض آدمی یہاں اس طرح آتا ہے کہ انکی گھونٹ زنا کیا ہو پھر اگر باز نہ آوین تو آئینہ میں دیکھ مارو گا۔ حال یہ تھا کہ ایک شخص راستہ میں ایک اجنبیہ عورت کو مکر نظر شہرت دیکھا تھا جب لوگ رخصت ہو گئے تو اس نے بعد توبہ کے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں عرض کیا کہ وہ خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیا اب بھی وحی آتی ہے فرمایا کہ وحی اب غیر ممکن ہے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں جسکو چاہتا ہے فراست عطا فرماتا ہے مترجم کہتا ہے کہ بعد وحی اول کے دو برس چھ ماہ تک وحی ملتوی رہی پھر قولہ تعالیٰ یا ایہا المدثر قم فانذر الکلیات

کا نزول ہو کر متواتر دجی نے لگی کہ اور حضرت ام المؤمنین خدیجہ کبریٰ و حضرت ابوبکر و علیؓ بلالؓ غیر ہم رضی اللہ عنہم ایمان لائے گئے اور حق تعالیٰ نے جو انعام خاص کا مقادیر ہر ایک کے لیے رکھے تھے وہ ہر ایک کو عطا ہوتے گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جس کسی پر ایمان میں کیا تو اس کو کچھ سوچ ہو اس کو ابوبکر کے بغیر تفکر کے فوراً ایمان لائے (اصحیح) گویا اس وجہ سے کہ پیغمبر کی درجہ صدقیت ملاصق ہو تو معرفت میں کچھ بھی تفکر نہ تھا مگر روایت ہو کہ اہل عراق نے حج بیت المقدس کے بہانے سے دین میں بدعت اختیار کی اور گمان باندھا کہ اہل بیت اطہار رضی اللہ عنہم کا بھی یہی حال ہو حالانکہ حضرت سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کا ساتھ کچھ بھی نہ دیا۔ پھر انہیں ایک شخص بخیرت حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ حاضر ہو کر اپنے زعم باطل کے موافق کہنے لگا کہ آپ ابوبکر کے بارہ میں کیا کہتے ہیں آپ نے فرمایا کہ نواب ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی نسبت پوچھتا ہوں کہ لگا کہ میں آپ کو صدیق کہتے ہیں آپ نے پٹھ بیٹھے اور تلبیخ ہو کر فرمائے گئے کہ ہاں بہت ہی خوب صدیق ہیں ہاں بہت ہی خوب صدیق ہیں ہاں بہت ہی خوب صدیق ہیں اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو صدیق کہا آپ جو کوئی انکو صدیق نہ کہے اللہ تعالیٰ اس کو ایمان میں سچا نہ کرے اس کلمہ بعد دعا کو میں مرتبہ مکرر فرمایا مترجم کہتا ہے کہ دیکھو یہ شخص جسے حضرت امام سے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو پوچھا تھا وہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا دشمن نہ تھا بلکہ مفسد اس کی جہالت میں چار یا تھا کہ انھوں نے اہل بیت رضی اللہ عنہم کو بعض حقوق نہیں دیے ہاں بھلا اس پر تو حضرت امام نے اس قدر غضب و غصہ ظاہر فرمایا پھر ان ردافض سے آپ کس قدر رنجور ہو گئے جو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے عداوت باندھتے ہیں اور میں تو یہ ایک نمونہ لکھ دیا حالانکہ جمیع اہل بیت سے اس کی مانند روایات متواتر ہیں اور سخت تحجیان و طرح ہی اول یہ کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی شان پاک عظیم خیر سے اس قدر جاہل ہیں کہ ان سے صدیق الکر خطاب عطا فرمایا اور تمام عرب عجم لاکھوں کروڑوں کو حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا صدیق حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو بتلایا اور اللہ تعالیٰ ہی میں کا غالب کرنے والا تھا مگر اس جاہل کے نزدیک برابر تفریق رہا اور غلبہ بھی تفریق کے طور پر رہا اور تمام اعجاز کا اثر کرامت سب تفریق ہی پر ہوا یہاں تک کہ تمام ملکوں میں اسلام پھیل گیا اور قدرت میں وہی تفریق و خوف رہا نفوذ باطن میں نہ لگا اور کیونکر تمام امت کے واسطے یہ ضلالت موافق زعم باطل خوارج و ردافض کے رہا ہو سکتی تھی۔ دوم یہ کہ متواتر کروڑوں عرب عجم ہر زمانہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آخر خلافت حقہ تک برابر ان حضرات کی صدیقیت و عظمت صحابیت پر متفق تھے اور جمیع صحابہ رضی اللہ عنہم انھیں کی بیعت میں جماد کر کے فریضہ الہی یاد کرتے رہے پھر کیونکر ان خوارج و ردافض نے اپنے زعم فاسد پر متواتر قطعی سند مٹوڑا اور کس طرح رسالت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پر بتان باندھا کہ حضرت موسیٰؑ و عیسیٰؑ وغیرہ علیہم السلام انبیاء کے اولیٰ انفرم کے اصحاب تو ہم غیر کئی قرون تک برابر کمال ہدایت پر رہے حالانکہ ان گمراہوں نے باغوا و شیطان مان لیا کہ حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم جمیع کے اصحاب سب منافق و گمراہ تھے نفوذ باطن میں نہ لگا اس واسطے کہ یہ لوگ حضرت گنتی کے چند آدمیوں کو جنکی تہا و پچاس تک بھی نہیں پہنچتی ہی ہر اہل بیت پر رکھا اور باقی سب کو گمراہ سمجھا اور یہ سو اہل جہالت کفر کے کچھ اور یہی کہ متواتر اجماع نصوص قرآن و احادیث سب قطعیات بدیہیات کو چھوڑ کر اپنے ظنون و ادہام کو جو وساوس و شیطانیہ میں اعتقاد بنا لیا مترجم نے درمیان میں اس بحث کو صرف اس واسطے بیان کیا کہ اہل عقل کو لازم ہو کہ جس وقت حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اس وقت کا نقشہ و کیفیت و عرصہ کے حالات پیش نظر رکھیں تاکہ اس کے فضائل و درجات صحابہ رضی اللہ عنہم وانکے لیے مثل مراتب عالیات مثلاً ان کے کتب کے ظاہر ہوں اور قطعاً یقین ہو کہ انکے فضائل و درجات کا ایک شے بھی حاصل ہونا ہر ایک طبقہ کے محالات سے ہو واضح ہو کہ ملک عرب تمام ایسے اقوام و قبائل سے آباد تھا کہ ان میں اولاد سام بن نوح اصلی عرب تھے اور اولاد اسمعیل علیہ السلام بھی اصل عرب میں شمار ہو گئے اور یہ سب مختلف تمبون کی پرورش کرتے اور بالکل علم عربی سے جاہل مگر شجاع و دلیر و صدق و عہد و امانت کی حقیقت میں معروف و مشہور تھے جو زبان سے کہتے وہی کرتے تھے اور خانہ کعبہ کی تنظیم کرتے اور تمام قبائل قریش اس خانہ پاک کے متولی و حجاز اور اسی جہت سے عرب میں ممتاز تھے اور یہ سب اولاد اسمعیل علیہ السلام ہیں اور

قول متواتر دجی نے لگی کہ اور حضرت ام المؤمنین خدیجہ کبریٰ و حضرت ابوبکر و علیؓ بلالؓ غیر ہم رضی اللہ عنہم ایمان لائے گئے اور حق تعالیٰ نے جو انعام خاص کا مقادیر ہر ایک کے لیے رکھے تھے وہ ہر ایک کو عطا ہوتے گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جس کسی پر ایمان میں کیا تو اس کو کچھ سوچ ہو اس کو ابوبکر کے بغیر تفکر کے فوراً ایمان لائے (اصحیح) گویا اس وجہ سے کہ پیغمبر کی درجہ صدقیت ملاصق ہو تو معرفت میں کچھ بھی تفکر نہ تھا مگر روایت ہو کہ اہل عراق نے حج بیت المقدس کے بہانے سے دین میں بدعت اختیار کی اور گمان باندھا کہ اہل بیت اطہار رضی اللہ عنہم کا بھی یہی حال ہو حالانکہ حضرت سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کا ساتھ کچھ بھی نہ دیا۔ پھر انہیں ایک شخص بخیرت حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ حاضر ہو کر اپنے زعم باطل کے موافق کہنے لگا کہ آپ ابوبکر کے بارہ میں کیا کہتے ہیں آپ نے فرمایا کہ نواب ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی نسبت پوچھتا ہوں کہ لگا کہ میں آپ کو صدیق کہتے ہیں آپ نے پٹھ بیٹھے اور تلبیخ ہو کر فرمائے گئے کہ ہاں بہت ہی خوب صدیق ہیں ہاں بہت ہی خوب صدیق ہیں ہاں بہت ہی خوب صدیق ہیں اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو صدیق کہا آپ جو کوئی انکو صدیق نہ کہے اللہ تعالیٰ اس کو ایمان میں سچا نہ کرے اس کلمہ بعد دعا کو میں مرتبہ مکرر فرمایا مترجم کہتا ہے کہ دیکھو یہ شخص جسے حضرت امام سے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو پوچھا تھا وہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا دشمن نہ تھا بلکہ مفسد اس کی جہالت میں چار یا تھا کہ انھوں نے اہل بیت رضی اللہ عنہم کو بعض حقوق نہیں دیے ہاں بھلا اس پر تو حضرت امام نے اس قدر غضب و غصہ ظاہر فرمایا پھر ان ردافض سے آپ کس قدر رنجور ہو گئے جو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے عداوت باندھتے ہیں اور میں تو یہ ایک نمونہ لکھ دیا حالانکہ جمیع اہل بیت سے اس کی مانند روایات متواتر ہیں اور سخت تحجیان و طرح ہی اول یہ کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی شان پاک عظیم خیر سے اس قدر جاہل ہیں کہ ان سے صدیق الکر خطاب عطا فرمایا اور تمام عرب عجم لاکھوں کروڑوں کو حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا صدیق حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو بتلایا اور اللہ تعالیٰ ہی میں کا غالب کرنے والا تھا مگر اس جاہل کے نزدیک برابر تفریق رہا اور غلبہ بھی تفریق کے طور پر رہا اور تمام اعجاز کا اثر کرامت سب تفریق ہی پر ہوا یہاں تک کہ تمام ملکوں میں اسلام پھیل گیا اور قدرت میں وہی تفریق و خوف رہا نفوذ باطن میں نہ لگا اور کیونکر تمام امت کے واسطے یہ ضلالت موافق زعم باطل خوارج و ردافض کے رہا ہو سکتی تھی۔ دوم یہ کہ متواتر کروڑوں عرب عجم ہر زمانہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آخر خلافت حقہ تک برابر ان حضرات کی صدیقیت و عظمت صحابیت پر متفق تھے اور جمیع صحابہ رضی اللہ عنہم انھیں کی بیعت میں جماد کر کے فریضہ الہی یاد کرتے رہے پھر کیونکر ان خوارج و ردافض نے اپنے زعم فاسد پر متواتر قطعی سند مٹوڑا اور کس طرح رسالت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پر بتان باندھا کہ حضرت موسیٰؑ و عیسیٰؑ وغیرہ علیہم السلام انبیاء کے اولیٰ انفرم کے اصحاب تو ہم غیر کئی قرون تک برابر کمال ہدایت پر رہے حالانکہ ان گمراہوں نے باغوا و شیطان مان لیا کہ حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم جمیع کے اصحاب سب منافق و گمراہ تھے نفوذ باطن میں نہ لگا اس واسطے کہ یہ لوگ حضرت گنتی کے چند آدمیوں کو جنکی تہا و پچاس تک بھی نہیں پہنچتی ہی ہر اہل بیت پر رکھا اور باقی سب کو گمراہ سمجھا اور یہ سو اہل جہالت کفر کے کچھ اور یہی کہ متواتر اجماع نصوص قرآن و احادیث سب قطعیات بدیہیات کو چھوڑ کر اپنے ظنون و ادہام کو جو وساوس و شیطانیہ میں اعتقاد بنا لیا مترجم نے درمیان میں اس بحث کو صرف اس واسطے بیان کیا کہ اہل عقل کو لازم ہو کہ جس وقت حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اس وقت کا نقشہ و کیفیت و عرصہ کے حالات پیش نظر رکھیں تاکہ اس کے فضائل و درجات صحابہ رضی اللہ عنہم وانکے لیے مثل مراتب عالیات مثلاً ان کے کتب کے ظاہر ہوں اور قطعاً یقین ہو کہ انکے فضائل و درجات کا ایک شے بھی حاصل ہونا ہر ایک طبقہ کے محالات سے ہو واضح ہو کہ ملک عرب تمام ایسے اقوام و قبائل سے آباد تھا کہ ان میں اولاد سام بن نوح اصلی عرب تھے اور اولاد اسمعیل علیہ السلام بھی اصل عرب میں شمار ہو گئے اور یہ سب مختلف تمبون کی پرورش کرتے اور بالکل علم عربی سے جاہل مگر شجاع و دلیر و صدق و عہد و امانت کی حقیقت میں معروف و مشہور تھے جو زبان سے کہتے وہی کرتے تھے اور خانہ کعبہ کی تنظیم کرتے اور تمام قبائل قریش اس خانہ پاک کے متولی و حجاز اور اسی جہت سے عرب میں ممتاز تھے اور یہ سب اولاد اسمعیل علیہ السلام ہیں اور

اللہ تعالیٰ نے قرآن میں قولہ تعالیٰ الم ترکیف فعل ربک باصحاب الفیل - نازل فرمایا کہ نبی صاحب الفیل کو اس طرح طیر بابل سے پس لاجبے جانور کی جگالی کا چبایا ہوا بھس ہوتا ہے۔ اور یہ برابر اب تک کروڑوں عرب سے متواتر ہو کر نکلیں گے۔ اگر نوحہ بابل سے نہ ہوتا تو عرب دیکھ اقوام ہیود و نصاریٰ و مجوس جو عرب میں آباد تھے سب قرآن پاک میں کاسرین فیہ پر اعتراض کرتے لیکن وہ لوگ باوجود کفر و شرک کے ایسے ناپاک شرک و کلام سے اپنے آپ کو رو کر ناچا ہتے تھے کہ صریح آفتاب انکار کر کے بدنام جھوٹے کہلاوین اور لوگ و پتھر و کھن کیونکہ متواترات محسوس تھیں تو طبی ہن گویا آج وقوع ہوا کھجج الاساور دایات میں ہے کہ آپ کی والدہ ماجدہ نے ایام حل کی کچھ لانی نہ پائی اور خواب دیکھا کہ مجھے ایک نور ظہر ہوا کہ جس ملک شام تک مکانات روشن ہو گئے۔ مترجم کتاب کہ یہ بشارت ہے کہ بعد نبوت کے خلافت نبوت کے بعد جو سلطنت نبوت ہوتی ہے اسکا مستقر ملک شام ہے چنانچہ توریت وغیرہ اگلی کتابوں کی بشارت میں ہے کہ منزل ولادت حضرت خاتم النبیین مقام تہامہ فاران اور وطن ہجرت مقام طیلہ ویرانجا ملک شام شام ہوگا۔ عام الفیل ماہ ربیع الاول بروز دوشنبہ وقت طلوع صبح صادق کے اس نور کمال رحمتہ للعالمین ظہور فرمایا اور ہتمام قدرت رب عزوجل ارجمہ انزل جل جلالہ سے اس رات مبارک میں گبران فارس کی آگ جو ہزار سال سے کبھی نہیں بجھی تھی فوراً سرد ہو گئی اور تمام بت سرنگون ہو گئے تھے اور تارے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ حرم مکہ سے لٹکے آئے ہیں گویا زمین پر آواز دینگے سبحان اللہ تعالیٰ۔ گویا جازات مانگتے تھے کہ قدسوس ہوں اللہم صل علی سیدنا فی الدنیا والاخرۃ مولانا محمد رسولک وجیبک افضل الانبیاء والمرسلین خیر المخلوق اجمعین وعلیٰ لہ واصحابہ وذرہہ وجیبک الانبیاء والمرسلین اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین۔ اس رات کسریٰ فارس کے محل کے کچھ کنگرے گر پڑے جسکو لوگ اسوقت میں روڑ میں پرست بڑا بادشاہ کہتے تھے۔ اور واضح ہو کہ اگر مترجم جمع ہجرات و کرات کو لکھنا چاہے تو بلا مبالغہ کچھ شک نہیں کہ مجاہد عظیم جاکو اور خود تفسیر میں اپنے اپنے موقع پر کثرت ہجرات مذکور ہیں جنکو اہل شوق خود ہر مقام سے چکر چم کر سکتے ہیں اور اسوقت تو مختصر بیان سمجھنا مقصود ہے۔

حضرت علیؑ کی تدفین کے بعد ہزار سال تک آپ کا والد ماجد سفر شام سے واپس پہنچے وقت مدینہ میں اپنے ماموں کے بیان بیمار سی ٹھہرے اور دہن انتقال فرمایا۔ بعد ولادت کے آپ نے سات روز تک اپنی والدہ ماجدہ کا دودھ پیا پھر ٹھہرے جسکو ابولہب بروت بشارت تولد کے آواز دیکھا تھا وہ دھیلایا پھر نوم بنی سعد کی سات عورتیں بوجہ قحط کے قریش کے بچے لیے آئیں تاکہ اپنے بیان جادین جب دودھ چھڑا کر لاوین تو فقہ حبش انعام پادین بیان حضرت علیؑ کی عیادت کے کوٹیم بھگنے نال کیا سو حضرت حلیمہ سعدیہ کے کہ انھوں نے جس صورت و قبول سیرت پر فریاد ہو کر لیا اور اسقدر برکات نصیب ہوئیں کہ تمام قوم رشک کرتی تھی چنانچہ اول تو حلیمہ کی سواری نہایت لاغر و سست تھی جب حلیمہ آپ کو لے چلیں تو ناگاہ وہ مادہ خراسقدر خوش رفتار ہو گئی کہ سب سے جاتی تھی و حلیمہ کی بکریاں نہایت فریاد آسودہ آتی تھیں تو قوم دالے اپنے چرواہوں کو کہتے کہ ہماری بکریاں قحط سے اسقدر لاغر و کمزور ہیں تم بھی وہاں چرواہاں حلیمہ کی بکریاں چرتی ہیں۔ آپ بھی کپڑے پر پیچا پیشابین کیا بلکہ اوقات مقرر تھے اور کبھی بائیں چھاتی کا دودھ نہ پیا بلکہ حلیمہ کے پکے لیے چھوڑ دیتے تھے اور بدن مبارک کبھی برسنہ نہ ہوتا بلکہ فرستے چھپاتے تھے۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ چاند آپ کے اشارہ سے جھک جاتا اور بلانا تھا صابونی نے کہا کہ اس روایت کی سناد خوب ہے مترجم کتاب کہ بعض نے اس روایت میں اسوجہ تردید کیا کہ اگر ایسا ہوتا تو تمام طائف بلکہ عرب میں شہر ہو جاتا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ خیال باطل اس بنا پر پیدا ہوا کہ اشیاء عالم محض بے اختیار متغیر ہو کرتی ہیں اور ہماری نظر کے اور انکے میں کمال حالانکہ کثرت برابر شاہدہ جاری ہے کہ ساحرون بلکہ اہل شعبہ کی حرکات کا اور انکے ہوتا ہے اور حضرت یعقوب علیہ السلام مع جماعت دلاوے کو جو دیکھ کر ہوا پیرا ہن یوسف علیہ السلام کی بشارت لائی وہ فقط یعقوب علیہ السلام کو محسوس ہوئی اور باقی لوگ محروم رہے اور یہ بیچارہ اسرار لطیف ہی اور ہرگز سمجھ نہ سکا۔

جہاں بھی لکھی گئی ہیں اپنی بربادی نکر فی چاہیے کیونکہ یہ لوگ مثل جانور دن سوا خور و نوش کے کوئی قابلیت انسانی نہیں رکھتے بلکہ جانور دن بیدار ہیں پس

رنا نہ ولاد

حدیث صحیحہ اور اس وقت سال کا شمار جس طرح سال کا شمار ہے اس طرح سال کا شمار ہے

وصف ہے کہ اس کے آداب و تقیہ تھا ۱۳ آئی تھیں ۱۴ اس کی سستی ۱۵ سچی ۱۶ جہاں جہاں ۱۷ سکا جہاں

سکا جہاں سکا جہاں سکا جہاں سکا جہاں

جب بام صابونی نے روایت کے اسناد کو حسن کہا اور تحقیق اس میں کوئی دفعہ نہیں تو ترویج بخیاں باطل نہیں جائز ہے جب آپسی قدر بڑے ہوئے تو اپنے بھائی رضاعی کے ساتھ جنگل کو بکریاں چرانے تشریف لے جاتے ایک روز تشریف لے گئے تو پیر حلیمہ کو گھسیٹا اتنے میں دو باز سفید اڑے جاتے تھے دونوں دیکھنے لگے کہ ناگاہ ایک نے دوسرے سے کہا کہ ہو ہو بیٹے وہ یہی تو ہے۔ دوسرے نے کہا کہ ہاں۔ پس دونوں اور بڑے تو بصورت انسانی تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بوج کر سینہ مبارک چاک کڑا لیا۔ پیر حلیمہ بے اختیار روتا ہوا اپنی ماں کے پاس دوڑ گیا وہ نیک مادر روتی ہوئی دوری تو آپ پر ہنسیاں بھیجتے تھے لیکن چہرہ مبارک تھخا اور بیان فرمایا کہ دو فرشتوں میرا سینہ چاک کر کے ایک سیاہ مادہ نکال بھیجے گا اور ذرہ عالم قدس سے بھر دیا جائے گا یہ وہ اس وقت درست ہو گئے حلیمہ نے دیکھا کہ بیشک علامات موجود اور سینہ پر نالگوں کی نشان دہی وہ نہایت تھخہ ہو گئی اور خزانے ساتھ لاکر مکہ میں آپ کی والدہ کو سپرد کیا اور یہ حال بیان کیا لیکن آپ کی والدہ ماجدہ کو کچھ تر و نہوا بلکہ فرمانے لگیں کہ میں اس فرزند کے معاملہ میں ولادت کے وقت بہت عجائب دیکھے ہیں (رواہ الدارمی) روایات صحیحہ سے معلوم ہوا کہ بعد اسکے دس برس کی عمر میں اور تیسری بار قبل نزول نبی کے اور چوتھی بار شہ عراج میں جملہ چار بار سینہ مبارک شق کیا گیا پھر ہذا مزاج مبارک کبھی ہموں و بچوں کی جانب یا نوجوانوں کی شہوات کی جانب مائل ہوا اور عین وحی ایسی تھی بلکہ بات کبریٰ ملکوت کے دیکھنے والے ہوئے اور آپ کو اس طریقہ شق الصدر سے عجائب قدرت کا شاہدہ کرا دیا کہ ہر ذرہ قبضہ قدرت الہی میں مخزوم ہے جب پیر حلیمہ کے پاس ہوئے تو والدہ ماجدہ مکہ و مدینہ کی راہ میں مقام بواوین انتقال فرمایا اور وادعہ الطلحہ پرورش میں اپنی ولادت سے زیادہ جان نثاری فرمائی دو برس بعد عبد اللہ نے بھی وفات پائی اور آپ کے چچا ابوطالب کمال محبت و کرم کفالت کی۔ ہنوز آپ پوری جوانی کو نہ پہنچے تھے لگہ لگہ میں قحط شدید ہوا اور ابوطالب آپ کو میدان حرم میں آگے کر کے اللہ تعالیٰ سے پانی کی دعا مانگی کہ ناگاہ ابر رحمت جوش میں آیا اور اس قدر پانی برساکہ تمام ساحل سیراب ہو گیا۔ اور تمام قریش آپ کی خلعت مبارک کے شکر گزار ہوئے اور برابر آپ کے اخلاق کرمیہ و شامل حمیدہ پر فریفتہ تھے اور آپ صدق و امانت و دیانت میں آیت الہی عزوجل تھے حتی کہ قریش میں صادق امین معروف تھے اور لوگ اپنی دو بیت آپ کے پاس رکھنے میں نہایت بے خطر تھے۔ اور مفلس و یتیم و یرثون کی خبر گیری فرماتے ایک مرتبہ ابو جہل نے اعزانی کے اونٹ خریدے اور اسکو دھوکا دیا کہ میں دام دے چکا ہوں اس غریبے فریاد کی تو آپ کے ساتھ تشریف لے گئے وہ عین نہایت تند ہو کر کہنے لگا کہ میرا جاتی بکرا آئے ہو اور آپ کے سامنے آگیا ناگاہ لوگوں نے دیکھا کہ وہ اٹھا بھاگا اور کہنے لگا کہ میں ابھی دام دیتا ہوں۔ لوگوں نے اُس سے پوچھا تو اسے کہا کہ مجھے نظر آیا کہ ایک اژدہا منہ بھڑا کر مجھ پر دوڑا کہ روایت ہو کہ قریب جوانی کے ابوطالب آپ کو کار بار تجارت کھلانے کی غرض سے جانب شام لے گئے سرحد شام میں داخل ہوئے تو اتفاق سے حجر اراک سے صومعہ کے پاس قیام ہوا اور قوافل کا یہی دستور تھا۔ اُسے صومعہ سے دیکھا کہ پٹ پٹ و صوب میں ایک خوبصورت آدمی قطار شتر کو پانی پلا کر لاتا ہے اور ایک ابر رحمت اس پر سایہ کیے ہوئے ساتھ ہے۔ گویا اللہ تعالیٰ نے اسکو مشرف زیارت کرنا چاہا۔ وہ فوراً قافلہ کی طرف آیا اور اُسے دیکھا کہ راہ سے کنگریاں خود ہٹتی ہیں قافلہ والوں نے تعجب کیا کہ آج یہ راہب جو نصارای شام میں منظم و مکرم ہو خلافت معمول ہم پر بہت مہربان ہوا جب آپ نے اُسے سلام کیا اور نام نشان پوچھا کہ کیا کہ بیان اسکا کوئی وارث ہے۔ لوگوں نے ابوطالب کو خبر کی۔ اُسے ابوطالب پوچھا کہ یہ لڑکا یتیم ہے۔ کہا کہ ہاں۔ پوچھا کہ باپ کا نام عبد اللہ تھا کہ ہاں۔ پوچھا کہ تم دادا ہو۔ کہا کہ نہیں بلکہ اسے کہا کہ چچا ہو۔ کہا کہ ہاں۔ اُسے سچا یا کہ تم کو میرا صدق ظاہر ہو گیا۔ کہہ دیجئے کیونکر پہچانیا اب تم میرا کہا مانو کہ انکو شام میں نہ لیجاؤ اور اس لڑکے کے واسطے ایک شان عظیم ہے۔ اور قافلہ کی ایک روز دعوت کی۔ ابوطالب تمام مال میں فروخت کیا اور قدرت الہی سے بہت نفع پایا کہ دوسری مرتبہ چالیس سال کی عمر میں خود قریش کی ایک عورت بی بی خدیجہ کا مال بکرت تجارت کے لیے ملک شام کو تشریف لے گئے اور اس مرتبہ منظور ارہب آپ کو علامات نبوت سے پہچان کر صاف بتلایا کہ یہی پیغمبر آخر الزمان ہیں اور نصارائے شام و یہود برابر اپنے بیان کی

بن عبید اللہ و آپ کے بھوپتی زاد بھائی حضرت زبیر بن العوام و زبیر بن عرو بن نفیل رضی اللہ عنہم ایمان لائے۔ پھر وحی نازل ہوئی کہ تم جن بات کے رسول ہو اس کو اعلان سے دعوت کرو۔ جب کفار نے سنا کہ اُنکے بت کچھ چیز نہیں ہیں تو سخت دشمن ہو گئے اور حضرت ابو بکرؓ نے آپ کے واسطے انجان کو سیر کیا تھا تو عقبہ بن ربیعہ ملعون انکو یہاں تک را کہ تمام بدن زخم سے بچا نا تھا اور بیوشی طاری ہو گئی جب ہوش آواں ہوا تو اول کھون گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خیر و عافیت پوچھی اور جب کہا گیا کہ ہاں آپ فلان مکان میں ہیں تو شکر کیا۔ اسی مرد و عقبہ کو حضرت حزنہ نے بدر کے روز قتل کر ڈالا۔ حضرت بلال کو امیہ بن خلف نے جب کے غلام تھے سخت تکلیفات پہنچائیں اور گرم ریت پر لوہے کی زرہ پہنا کر پتھر و گن دبا تا حتی کہ بیوش ہو جاتے اور وہ سخت لات و عزی و ہبل کا کلمہ پڑھوا تا مگر حضرت بلالؓ کو جب ہوش آتا تو اہلحد کہتے بھان لہ کیا اثر مبارک تھا کہ اس نور توحید میں پروانہ کی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سب فدا ہو گئے اور جان و مال کا مطلق ہوش نہ رہا۔ وہ کس حمت کا ظہور تھا اسوے اب سو بار چلے کشی سے بھی لاکھوان حصہ نصیب نہیں ہوتا۔ رنگین کہ کر دینے قر کاغم این چنین + گو ہر جان کر خیرت یادغم این چنین آخر اس ملعون امیہ بن خلف نے بلال کو غلام خوار سمجھ کر نوٹ و ن کے حوالہ کیا جو گلی در گلی مارتے پھرتے اور وہ بلالؓ وہی صد اہلحد بکارتے آخر حضرت ابو بکرؓ نے اس ناخلف کو بھجایا کہ اچھا فروخت کر دے اُسے طعن اپنے زعم میں کئی ہزار درہم بے انتہا قیمت ملی۔ حضرت ابو بکرؓ نے فوراً قبول کر لیا کہ بیع ہو گئی۔ اب اسکو چارہ نہ رہا اور آپؐ یہ مال کثیر دیکر بلالؓ کو خرید کر اس شرط سے آزاد کیا کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہ کر بلالؓ نے عرض کیا کہ یہ شرط میری جان کی عین مراد ہے اسی طرح حضرت ابو بکرؓ نے اور کئی نوٹ دے غلاموں کو جو اسلام لائے خرید کر آزاد کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ناری میں تمام مال سے خوشی خدمت کی حتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرضی فات کے خطبہ میں فرمایا کہ مجھے سیکے مال اتنا نفع نہ ماجھد ابو بکرؓ کے مال نے مجھے نفع دیا اور کوئی نہیں رہا کہ میں اسکی سکافات نہ کی ہو سو ابو بکرؓ کے کہ اللہ تعالیٰ آخرت میں جزا جمیل سے اسکی سکافات فرماوے گا۔ اور اگر میں مخلوق میں کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکرؓ ہی کو خلیل بناتا لیکن میں خلیل اللہ ہوں مترجم کتاب ہے یہ منزلت عظمیٰ جسے خلقت بدون شرکت ہوتی ہے اور خوب غور کرو کہ یہ مرتبہ خاصہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے لیے نہایت اعلیٰ اور انتہائی ہے نے سورہ و الضحیٰ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت فرمایا۔ وَ كَسَوْتَ يَظْفِرَكَ رَبًّا فَتَكْوَنَ۔ اور سورہ الدلیل انیشی میں حضرت ابو بکرؓ کی نسبت فرمایا۔ وَ كَسَوْتَ يَظْفِرَ۔ پس واے بر حال ان جہال کے جو معارف اسرار در کنار۔ ان فصوص آیات سے اندھے ہو کر اپنے نفس راہ میں ہلاک ہیں۔ بالکل کفار کی عداوت بڑھتی گئی اور تنوں کی محبت اسقدر انکے نفوس ہمیشہ میں جی کہ متواتر بات بات میں مخرجات دیکھتے مگر ایمان نہ لاتے اور عاقل جانتا ہے کہ تنوں کی محبت کا صر نام ہوتا ہے و اصل نفوس خبیثہ و سیاوس شیطان کو مانتے ہیں اور ظاہر میں بت یا عیسیٰ کا نام رکھتے ہیں لیکن چونکہ نفس غافل ہیں تو انکو اور انکے دشمنین ہوتا اسد واسطے بعض سلف نے کہا کہ جسے نفس کو بچا نا وہ رب غر جل کو بچان گیا اور یہ عجیب بھیہ ہے کہ جانے والا یہی کہتا ہے اور نہ جاننے والا ہمیشہ انکار کرے گا کہ مثلاً ہم بیشک عیسیٰ کی محبت میں لیا کرتے ہیں مگر ہم بیشک فلانؓ کی محبت کرتے ہیں حالانکہ قطعاً وہ غفلت نفس میں تاریک جسم کے اندر چیران ہوا و یہ صرف نفسانی تسویل شیطانی ہے لہذا ذانا اللہ تعالیٰ من ذلک بجا مخرجات کے یہ کہ عموماً قریش کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا سے بہت خوف تھا چنانچہ آپؐ کی خدمت میں عقبہ بن ابی اسبؓ جو پہلے آپؐ کا داماد تھا گستاخانہ کلمات کے تو آپؐ بد دعا کی کہ اکی سپر اپنے کون میں سے ایک کتا کر دے۔ ابو اسب اسکو لیکر شام کی تجارت کو گیا ایک منزل میں نیشان تھا تو ابواب بولا کہ بھائی اس راہ سے مت جلو کہ مجھے اپنے بیٹے عقبہ پر بددعا سے ترو کا خوف ہے لوگوں نے کہا کہ ارے ہم لوگ تیر کو تلوار سے ٹکڑے کرنے والے ہیں اور ہم عقبہ کو درمیل میں رکھینگے۔ چنانچہ رات کو کام کو تو کمانبار لگا کر نیچ میں عقبہ کو سلا یا اور سب طرف سے گھیر کر سوئے۔ رات میں شیر آیا اور عقبہ کا گلچا گر خون چوس گیا اور جل دیا۔ دفع ہو کہ خاص

حضرت علیؓ نے فرمایا کہ میں نے اس کو بھائی اس راہ سے مت جلو کہ مجھے اپنے بیٹے عقبہ پر

بددعا سے ترو کا خوف ہے لوگوں نے کہا کہ ارے ہم لوگ تیر کو تلوار سے ٹکڑے کرنے والے ہیں اور ہم عقبہ کو درمیل میں رکھینگے۔ چنانچہ رات کو کام

اس طور پر مسلط کر کے ہلاک کرنے میں جت پوری فرمائی ورنہ کوئی کتا چاؤ اتنا کیونکہ وہ لوگ تمام معجزات کو سر پر محمول کرتے اور بیان غیر ممکن ہی دوم
 فائدہ والوں کو پہلے شیر بھاڑتا لیکن وہ تو مسلط تھا۔ باوجود ان معجزات کے پھر بھی یہ جنمی لوگ سوکے تسلیل شیطانی کے کسی طرح حق نہیں قبول کرتے تھے
 اور یہ ہم لوگوں کے لیے تنبیہ تھی کہ گرد و دن کفار کی کثرت دیکھ کر بھی مریض من متروک نہ ہوں اور فرمان حق غور و جان کرین کہ یہ لوگ کتنے ہی گونگے ہیں
 انکے قلوب پر راہ نور کی جانب ہر ہو تو جو اس جسم سے سوکے خطرات نفس شیطانی کے کچھ اور انہیں کر سکتے ہیں اور اسی طرح جو کوئی امر حق میں نہ ہو وہ شے بھی
 بہ باطن ہی نفوذ ہاں میں نہ لک کر جب کافروں نے روز بروز فظہور نور نبوت سے اپنے عیان اطفال کو راغب کیا اور اہل جنت (بلکہ یہ لوگ تو سرداران جنگستان
 برابر ایمان لائے لگے تو جن بڑھ لوگوں کے پیٹھے ایمان لائے انھوں نے انکے پانوں میں لوسے کی بیڑیاں ڈال کر قید کیا اور سب جمع ہو کر غم نہ کیا کہ ہوا شہم
 نکاح سیاہ بلکہ خرید فروخت منقطع کرو اور قتال کرو حتیٰ کہ ابوطالب کو لیکر مع بنی ہاشم و بنی المطلب کے شعب کوہ میں چلے گئے اور دو سال سے زیادہ وہاں
 تکلیف اٹھائی اور تمام قریش نے عہد نامہ کو چاندی کی ڈبیاں میں بند کر کے خانہ کعبہ میں لٹکایا آخر ابوطالب بہت عاجز ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ اب زمانہ ختم ہوا اور کھڑے نے سوائے نام الہی کے باقی سب عہد نامہ چاٹ لیا۔ ابوطالب اگر چہ ایمان نہیں لائے لیکن آپ کی حمایت میں گرم رہے
 ابوطالب نے قریش کو آگاہ کیا اور کہا کہ اگر یہ سچ نہ ہو تو ہم محمد کو تمھارے حوالہ کرینگے۔ قریش نے منظور کیا اور نکالا تو عہد نامہ باطل کیڑا لکھا گیا لیکن نام الہی
 اسی طرح محفوظ تھا پس قریش نے پھر اپنا قول پورا کیا اور باہم خلط ملط ہو گیا پھر اسکے چند روز بعد ابوطالب انتقال کیا اور ہر چند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 سعی کی کہ ایک مرتبہ کلمہ توحید کہہ دیکیں بار بار ابو جہل وغیرہ کہتے کہ ابوطالب کیا تم یہ عار گوارا کرو گے کہ باپ دادے کا دین چھوڑ داتو ابوطالب نے کہا کہ اے بھتیجے قریش
 میرے پیچھے طعنہ دینگے کہ ابوطالب موت سے ڈر گیا ورنہ میں تیرے تھکین ٹھنڈی کرتا اور کہا کہ ہاں میں عبد المطلب کی ملت میرا رہتا ہوں۔ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم روتے ہوئے باہر آئے اتنے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آکر عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کا گمراہ چا گیا آپ کہا کہ جا کر اسکو کاڑھوے اور
 جب واپس آئے تو نہایت حکم دیا اور بہت روئے اور چاہا کہ استغفار کریں مگر ممانعت ہوئی چنانچہ تفسیر میں آدھکا۔ اور اسی سال حضرت اللہ تعالیٰ تعالیٰ انتقال کیا
 قریش کفار برابر آزار دینے میں مدد سے بڑھتے جاتے تھے کہ ابو جہل نے ایک روز آپ سے گستاخی کی اور آپ مکان پر غلین تھے کہ حضرت حمزہ بن عبد المطلب
 شکار سے آئے اور حال معلوم کر کے فوراً پھرے اور ابو جہل ملعون کے کمان زدہ سے ماری وہ بھاگ کر نکل گیا۔ اور ظاہر اسی خبر خود ایمان لائے
 اہل ایمان روز روز کی ایذا کفار سے تنگ ہو کر ہجرت پر آمادہ تھے کیونکہ اسوقت قتال کا حکم نہ تھا اور کفار برابر انکو ذلیل و خوار بناتے اور اکثر خفیہ رہتے تھے
 اور اذیتا لیس آدمیوں کا شمار ہو گیا تھا کہ ناگاہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی کہ الہی اسلام کو عمر بن الخطاب یا ابو جہل سے عزت دے۔ ابو جہل کا
 نام لیا اور اسکی کنیت ابو الحکم تھی جبکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو جہل سے ٹھیک کیا۔ یہ دعا اللہ تعالیٰ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حق میں قبول
 فرمائی اور دوسرے روز حضرت عمر ایمان لائے در حالیکہ آپ دار ارقم میں تھے صحیح بخاری میں حضرت ابن مسعود سے روایت ہو کہ جن میں حضرت
 عمر ایمان لائے اُس دن سے ہم لوگ برابر عزت میں ہو گئے۔ حضرت عمر نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ کفار بخار باطل لاث و عثمی کی پریشانی
 کرتے ہیں اور ہم وعدہ لاشریک کی بندگی کیوں خفیہ کریں۔ اور اسیوقت سب کو ساتھ لیکر مسجد الحرام میں آئے اسوقت ایک جماعت قریش موجود تھی
 حضرت عمر نے اُنکا کہ جسکو اس تلوار کی دھار دیکھنا ہو وہ متعرض ہو اسی طرح جن دن جانب مدینہ ہجرت کی اُس دن بھی کفار قریش کو ڈانٹا تھا
 کہ جسکو اپنی جورو بیوہ کرنا اور بچہ یتیم کرنا منظور ہو وہ متعرض ہو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے خواب دیکھا کہ چاند نے آسمان سے نزول کیا اور جانب
 مدینہ روانہ ہوا اور ستارے اسکے گرد ہیں پھر جانب مکہ اس شان سے آیا کہ اسکے گرد ستاروں کا جھوم شیر ہو اور کہہ کے تمام گھر اسکے نور سے کم و بیش
 روشن ہو رہے ہیں پھر جانب مدینہ روانہ ہو کر عائشہ کے حجرہ میں زیر زمین غروب ہو گیا۔ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے اس صحیح خواب کی ہر تائید

حب ابی طالب
 حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ
 لکھن جو زور ایمان
 و زمین ہوا ایمان
 لائے لگے اسلام کو قبول
 از اس میں اشارہ بظہور
 جانب ہوا کہ عیسیٰ بن مریم
 عطا جالیس سال پیشین
 سن شد چالیس سال
 دیا گیا کہ ایسے جو عیسیٰ
 کے واسطے چالیسوں
 نبی ہوئے گو ایمان
 اُن کے شوق کا دامن
 ہوا اور خداوند تعالیٰ
 بذات کرم سے اسلام کو
 رفیق دی جس سے
 عی جان میں افضل
 توبہ الاعمال ۱۲

لکھتے ہیں کہ اس وقت تک کہ ان کو کفار سے عزت نہ ملے

امور معلوم کر لیے۔ ازاںحالہ ہجرت ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی عمر چھ برس کچھ کم تھی کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے آہستہ صدیقہؓ فرمایا کہ میں خواب میں فرشتہ کو دیکھا کہ پارہ حریر سفید پر تصویر ہے۔ میں نے پوچھا تو فرمایا کہ یہ آپ کی زوجہ دنیا و آخرت میں ہے۔ تب میں اس قطعہ حیرت کو کھولا تو دیکھا کہ وہ تو ہی ہے۔ حضرت صدیقہؓ نے عرض کیا کہ اگر اللہ تعالیٰ کی مشیت ہوگی تو اسی طرح واقع ہوگا۔ مترجم کہتا ہے کہ سچا انہی اس عجب کن بیوا نائی۔ بہت نادر ہے اور کیوں نہیں کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبہ زوجہ ہونا بھی شان عظیم عظیم ہے۔ حدیث کمال فضیلت حضرت ام المؤمنین عائشہؓ سورہ آل عمران میں آئی ہے۔ قال مترجم بعد واضح ہو کہ اہل الکفر کی نیکو ساری روز بروز بڑھتی جاتی تھی اور کفار بخار کمزور مومنوں کو خصوصاً وہ سب کو عموماً لعن و طعن بر ملا کرتے دہر طرف سے بیدین و قطع رحم و باب داوود و منحرث دقہم کا دشمن وغیرہ کلمات لایعنی کہتے اور اہل اسلام ہر طرح کی جانی و مالی و بھوک پیاس کی تکالیف اٹھاتے اور ہر طرف سے عجیب ناگوار مکروہات کا سامنا تھاپیں اگر نور معرفت کا ظہور و تجلی نہ ہوتی تو یہ مصائب شدید برداشت کرنا سخت دشوار بلکہ غیر ممکن تھا۔ سیوا سہل جب حضرت عمارؓ بن یاسر وغیرہ صحابہ کبار سے بعض تابعین نے عرض کیا کہ آپ نے زمانہ حضورؐ سی پایا اور ہم محروم رہے اگر ہم ہوتے تو اس طرح جان و مال فدا کرتے۔ حضرت عمار رضی اللہ عنہ ناخوش ہوئے اور فرمایا کہ تم جس عانت میں ہو غنیمت سمجھو اس کا شکر کرو کہ وہ سخت محنت کا زمانہ تھا۔ ہر طرف سے وحشت ناگ و ازبیں تھیں۔ دین و دوحی و رسالت کا نام بھی نہیں سنا گیا تھا۔ تمام زمانہ مخالف تھا۔ آج تم پیدا ہوئے ہی ہر طرف سے لاکھ لاکھ محمد رسول اللہؐ کی وارثت ہو۔ تم کیا چاہو کہ اگر تم اس وقت ہوتے تو کس جانب ہوتے اور اس حیرت ناگ وقت میں ساتھ دیتے۔ مترجم کہتا ہے کہ بہت خوب فرمایا اور یہ درحقیقت اس وقت کی موجودہ کیفیت و حالات کا نقشہ نمیر کھینچنے اس خیال کو اپنے نفس میں لاتے ہیں اور اگر وہ حالت و قوم کی جہالت و اندازوں کی شدت کو سہولت کے ساتھ دہن میں لاتے تو اپنے نفس کو اس قدر جہالت سمجھتے کہ جو دعویٰ کرتے ہیں اور مترجم کو ان روایات حضرت عمار رضی اللہ عنہ وغیرہم سے و قوف ہونے سے پہلے نظر اپنے رکھ کر نفس خود خیال آتا کہ میں ہرگز اس قابل نہ تھا بلکہ یہ شان انہیں حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے واسطے منحصر تھی۔ پھر جب ان روایات سے و قوف ہوا تو میں نے شکرا الہی غرور حاصل کیا اور اس اصل عظیم کو وضع اوہام شیطانیہ خروج و رخص میں انتشار اللہ تعالیٰ بہت کفایت ہے۔ حاصل کفار قریش کی عداوت بڑھتی گئی اور حق عزوجل نے اہل ایمان کو بھی وہ نور معرفت عطا کیا اور سر تا پا منور کر دیا کہ ان پر ہر انداز آسان ہو گئی اور مانند پروانہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر شامہ قلم و راس درمیان میں معراج شریف واقع ہوئی اور یہ بھی حکم ہوا کہ آپ کو اعلان بیان فرماؤں۔ ابو جہل وغیرہ ملعونوں نے اسکو مضحکہ بنایا اور انہیں کچھ باطن جو اسلام کی جانب سمجھا سمجھا کر راغب کئے تھے یہ سنتے ہی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اصدق صحابہ سے کہنے لگے کہ ہم تو آپ کے کہنے پر راغب ہوئے تھے اور اب تو آپ کے صاحب یوں مزاج بیان کرتے ہیں جو کچھ قیاس میں نہ آوے۔ حضرت ابو بکرؓ نے انہیں فرمایا کہ ارے احمقو تم تو تصدیق کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر آسمان ایک مین و جی آتی ہے تو اس میں کیا عجب ہوا کہ آپ خود تشریف لے گئے لیکن یہ جہال اپنے کافروں کے ساتھ مستحکم ہو باوجودیکہ آپ اپنے معجزات کثیرہ دکھلائے چنانچہ پارہ پانزدہم مسجحات الذی فی آئینہ کی تفسیر میں مبسوط آویگا۔ اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو برکات معراج شریف سے بہت فضائل نصیب ہوئے پھر بام و دم حج میں شرفا دریدہ کا ایک گروہ آیا اور آنے جب آپ کی دعوت اسلام سننے اور قرآن کی حلاوت پائی تو اسلام لائے اور کہنے لگے کہ واللہ یہ طلعت مبارک وہی پیغمبر آخر الزمان ہے جس کے فضائل کو یہودی جیسے بیان کیا کرتے اور کھوڑاتے تھے کہ اسکا زمانہ آگیا ہے غفریب ہم لوگ سیکے سائے حمایت میں تکتاں غار کر رہے۔ دوسرے سال گروہ عظیم آیا اور بیت کر کے شرط کی کہ ہم حضور پر مع اصحاب جان و مال فدا کریں گے آپ حکم الہی عزوجل کا انتظار بیان کر کے فدا کیا اور ایک صحابی کو تعلیم کے لیے ساتھ لے کر آیا۔ اور پھر صحابہ مانند حضرت عثمان مع زوجہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور جعفر بن ابی طالبؓ اور ابوبکرؓ

وغیر ہم رضی اللہ عنہم کی جانب جہتِ ہجرت کر گئے تھے حتیٰ کہ انکی برکات سے بادشاہ حبش مع جماعت کے مسلمان ہو گیا چنانچہ اسکا قصہ تفسیر میں
انشاء اللہ تعالیٰ تفرق مقامات پر آویگا۔ اور اس درمیان میں یکایک حکمِ ہجرت نازل ہوا۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے پہلے سے اسکا سامان
کر لیا تھا۔ اور تمام مال نقد سب آپ پر فدا کرنے کے لیے ذخیرہ کر لیا تھا۔ اسوقت عرض کیا کہ حضور کیا ابوبکر سعادۃ کی جازت پاتا ہو فرمایا کہ ہاں چنانچہ تفسیر
ہجرت مع فضائل و برکات کے جو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ و حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس معاملہ میں نصیب ہو میں اپنے موقع پر آدینگے۔ اور درمیان میں غلامین و کنیز
معجزات عجیبہ ظاہر ہوئے جو بیان ہونگے۔ اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے بڑت قریش پر افسوس کیا کہ عنقریب حکمِ جہاد نازل ہوگا اور گمان فرمایا
کہ یہ قوم جو عرب میں اشرف مشہور تھی عنقریب نابود ہو جائیگی پھر حکمِ جہاد تو بیشک نازل ہوا لیکن حق تعالیٰ نے قریش میں سے ملعونوں کو ہلاک
کر کے باقیوں کو اسلام عطا کر کے انکی خصلت و فائے عہد دامت کو اپنی راہ میں صرف کرنے کی ایسی توفیق دی کہ انکی جانبازی و جہاد سے بڑھم میں کچھ حق
باندہ ہو گیا اور چونکہ ایک امت کی موت کا ضرر ایک وقت قدر ہی تو تھا چاہے رضی اللہ عنہم کا طبقہ بھی آخر اپنی منزل مقصود کو جانے والا تھا آخر اللہ تعالیٰ نے
انکو اپنی ہی راہ میں شہید کر کے اٹھا لیا۔ حدیثِ طویل میں یہ بھی فرمایا کہ میرے اصحاب (مثل سارزن کے ہیں) جب تک اس دنیا میں رہیں میری
امت کے واسطے امن ہیں پھر جب چلے جاویں گے تو اس امت پر عید متوجہ ہوگی جیسے آسمان کے ستارے جب ٹوٹیں گے تو آسمان کا وہ وقت آویگا جو وعدہ
دیا گیا ہو یعنی قیامت۔ بالکل جب آپ نے ہجرت کا حکم دیا تو کفار قریش نے معارضہ کیا لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک جماعت کے ساتھ جانبِ مدینہ
اوردانہ ہوئے اور تلوار کھینچ کر صیبا آواز سے ڈانٹا کہ آج جسکو منظور ہو کہ اپنی زوجہ کو بیوہ اور اولاد کو یتیم کرے وہ سامنے آوے کفار نے ہیبت سے
سکوت کیا اور یہ جماعت مدینہ پہنچ گئی پھر جس وقت حکم آیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مع حضرت صدیق اکبر کے روانہ ہو کر پہنچ گئے اور حضرت علی
رضی اللہ عنہ بھی آپ کے پاس جو ورائے و امانات قریش انھیں ادا کر کے روانہ ہو کر پہنچ گئے اور حکمِ جہاد نازل ہوا۔ اسوقت انصار اہل مدینہ
خود بحالتِ افلاس تھے اور جماعتِ ہاجرین رضی اللہ عنہم جو آپ کے ساتھ ہجرت کر گئے تھے اکثر بے مال تھے اور حق عزوجل نے اسی کامل و مفید و نیک
ایمانی پر انکے حق میں اہل و وطن و مال و اولاد کے مفارقت کو آسان فرمایا تھا ورنہ امر نہایت دشوار ہو۔ اور قطعاً انھیں کبھی بھی نفاق کا لگاؤ
نہیں رکھتا تھا اور یہ خود بدیہی ہے کہ اسوقت تو جان ہاتھ پر لیکر ٹھکانا ممکن تھا حتیٰ کہ حضرت بلال و عتاب رضی اللہ عنہم کو بعد ہجرت آنحضرت صلی
علیہ وسلم کے کفار نے پکڑ کر اسقدر سخت اذیت دی کہ روئیں پھراتے ہیں اور سو آساعت سعادۃ و نور معرفت کے برداشت کا طریقہ نظر نہیں آتا پھر
نواحِ مدینہ کے اعراب میں مانند ابن ابی بن سلول وغیرہ میں جہاد کے خوف سے نفاق شروع ہوا۔ اور علیہ السلام ابی السرح قریشی پہلے تو اسلام پر مدینہ گیا پھر
مرتد ہو کر مکہ میں بھاگ آیا آخر فتح مکہ کے روز مسلمان ہو گیا پھر حکمِ جہاد کے بعد آپ نے صفین سو کے قریب آدمیوں کو لیکر قافلہ قریش کا تعاقب کیا
اور قافلہ آگاہ ہو کر راہ بدل کر ساحل کی طرف بھل گیا اور قریب ہزار جوان مسلح قریش کے سے ٹکرائے مقابل ہو گئے۔ بھان اللہ آپ کے اصحاب
رضی اللہ عنہم کا ایمان عجیب کامل تھا کہ سب آپ کے حکم پر آمادہ جہاد ہو گئے حالانکہ بہت سے بے زورہ و بغیر سامان تھے اور حق عزوجل نے عظیم معجزات سے قریش
ابو جہل و عتبہ وغیرہ جماعت کثیر جنیوں کو دارالبوار بھیج دیا اور صحابہ رضی اللہ عنہم صرف پانچ شہید ہو باقی صحابہ جو شوقِ شہادت میں بھرے ہوئے تھے
منظرِ مصور آپ کی رکاب میں جماعت کثیر قیدیان قریش کو لیے ہوئے مدینہ واپس آئے چنانچہ تفسیر میں مفصل آویگا۔ امام ابوہمیلہ لازمی نے
فتح الشام میں بسانہ صحیح روایت کی جس سے اس بارہ میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی معرفت ظاہر ہوتی ہے چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دوبارہ
بشمار لشکر نصاریٰ کے جو چار لاکھ سے زائد جبار فوج تھی مع کثیر جماعت کے جو نصراہیت کی حمایت کے لیے شامل ہو گئے تھے حالانکہ مسلمانوں کا
لشکر صرف تیس ہزار کے قریب تھا۔ حضرت ابوعبیدہ رضی اللہ عنہ کو نفیس جواب خط لکھا ہے۔ اس میں یہ بھی تحریر فرمایا کہ ”ہم لوگ اگر کفار سے

اپنی قوت کے بھروسے پر مثال کرتے تو اب تک کبھی کا انھوں نے ہکو نابو کر دیا ہوتا لیکن ہم تو اپنی طاقت و قوت سے بری ہو کر فقط اپنے حق عزوجل کے حول و قوت پر لڑتے ہیں۔ پھر اگر تم لوگ ان کفار و کافرانہ عقائد سے طاقت و مقابلہ نہیں کرتے ہو تو ہمارا رب عزوجل جسکے بھروسے پر ہم لڑتے ہیں بالکل نیک و سچا ہے۔ اور لکھا کہ یہ کفار و کفار جو جناب باری عزوجل میں شرک کرتے ہیں اللہ تعالیٰ اُن سے بری ہو اور جس اللہ تعالیٰ بری ہو وہ بیچ و بیخار ہے اگرچہ وہ بیشمار ہو اور تم لوگ توحید الہی عزوجل پر مطیع و فرمانبردار ہو اور ہمارا رب عزیز و جلالت والا کرام ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ جسکے ساتھ وہ ہرگز قلیل نہیں ہے۔ اور اہل ایمان و مجاہدین کو تحریف فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی حضوری میں جاننا ہی کے ساتھ ان اعداء اللہ پر شیرانہ حملہ کرو اور ہم لوگ جان چکے ہیں کہ تمہیں غالب تصور ہو مگر تم کہتا ہو کہ جان اللہ عزوجل کہ ان حضرات ابرار و خاصان بارگاہ ذوالجلال کے صدق و تقویٰ میں جان و ایمان و وفات کا اندازہ ہم لوگوں کی طاقت سے باہر ہے۔ بالجمہ بعد اسکے غزوہ اصدق ہو اور غزوہ خندق پھر آپ نے چھٹے سال ہجرت میں قریش کے ساتھ دس برس کے قرار سے صلح کی پھر آپ نے خیبر سے دو فتح کیا پھر قریش نے بعد مدی کی تو آپ نے فتح کیا اور اعلان کر دیا کہ آئندہ قیامت تک کیونکہ میں قتال جائز نہیں ہے۔ پھر ہوازن وغیرہ پر جہاد فرمایا پھر گردہ گردہ عرب داخل اسلام ہونے لگے پھر آپ حجۃ الوداع فرمایا اور وہیں سورہ فوج انا انصر اللہ و اللہ انصری ہوئی جو آپ کی وفات شریف کا اشارہ ہے حتیٰ کہ بعد حجۃ الوداع کے بارگاہ قرب میں رب رحیم کی حواری کرم میں نزول قرار فرمایا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون اللہم صل علی سیدنا و مولانا محمد رسولک وحبیبک خاتم النبیین وعلیٰ لہ دأصحابہ وجمیع الانبیاء و الرسلین وعباد اللہ الصالحین اجمعین کما تحب ترضی ربنا وادخلنی برحمتک فی عبادک الصالحین آمین یا رب انت ارحم الراحمین واضح ہو کہ جب سورہ مبارکہ اذا جاء نصر اللہ و اللہ یمن یدخلون فی دین اللہ افواجا سے فوج فوج لوگوں کا دین اسلام میں داخل ہونا اعلام فرمایا تو ساتھ ہی وحی خفی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگاہ فرمایا کہ جیسے گردہ گردہ داخل ہوگا اسی طرح گردہ گردہ خارج ہونگے۔ اس حدیث مبارک کا ظہور دو طرح ممکن ہوا اول یہ کہ بعد وفات حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے قطع ایصال صحابہ رضی اللہ عنہم سے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آپ کے خلیفہ ہوئے اور یہ خلافت اجماعاً طبعی حق ہے۔ تو آپ کی خلافت میں اکثر قبائل عرب سوائے اہل مکہ و مدینہ کے مرتد ہو گئے اور فضیلت زکوٰۃ سے انکار کیا حتیٰ کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے انھیں لیل جماعت سماجین و انصار سے اپنے جہاد کیا اور حق عزوجل نے عجیب فتح و نصرت عطا فرمائی کہ چند ماہ میں یہ قبائل شیار و مقہور و مطیع ہو گئے۔ گویا حق عزوجل نے ان لوگوں کا ور دوغم دیکھ کر رحم عظیم فرمایا کہ اپنے نبی اکرم رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی بھدائی سے سخت غمناک تھیں ہر جہ سے تھے اور نبوت کی خلافت اور تمام جہان کو اسلام کی دعوت انھیں بزرگوں کی جانبازی پر رکھی تھی پس فتح و نصرت کی کرامت عظیم دیدی اور یہ برابر فتوح شام و ایران وغیرہ میں متواتر جاری رہی جس کے دو باتین میں حق کے لیے جہت ہو گئیں اول صریح جہت یہ کہ خلافت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ حق صریح ہے کہ حجرہ پیغمبر کا نمونہ ہے کرامت عطا ہوئی۔ کیونکہ دلی کی کرامت و حقیقت صدق پیغمبر کا معجزہ ہوتا ہے کیونکہ دلی نے اسکی پیروی یہ مرتبہ پایا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکے ہاتھ پر کرامت بھیجی۔ دوم یہ جہاد و خلاص حق رضی اللہ تعالیٰ عنہ عزوجل تھا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے تائیدات اعجازی سے نصرت فرمائی اس واسطے کہ تدبیرات بشری کا یہاں کچھ بھی وجود نہ تھا مثلاً بنو حنیفہ قوم سلیہ کہ ناب ساتھ ہزار کے قریب تھے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی جماعت چار ہزار سے بھی کم تھی اور اسی طرح بادشاہت مجوس ایران و بادشاہت قیسروم بہت زبردست سلطنتیں تھیں حالانکہ کیونکر ان حضرات روحانیین نے نصرت الہی عزوجل کو تہ و بالا کر دیا اب میں اصل مضمون کی طرف رجوع کرتا ہوں کہ حدیث کا محمل و وجہ بیان ایک جہاد یہ تو میں ہوں جو مرتد ہو گئیں تھیں حالانکہ آنحضرت صلعم کے حضور میں اطاعت کرنی تھی لیکن مترجم کتاب ہے کہ یہ خوب موجب نہیں ہے اس واسطے کہ یہ لوگ فوراً عنقریب پھر فوج فوج تابع حق ہو گئے اور حدیث مبارک انکے خروج سے مشعر ہے۔ لہذا وجہ دوم صریح ہے کہ یہ آخر زمانہ میں واقع ہوگا اور دوسری حدیث میں بھی آیا کہ قیامت قائم ہوگی یہاں تک کہ سیری کے قبائل مشرکون بن شامل

ہو جاوے گی۔ قبائل یعنی گروہا گروہ اسلام سے بدعتا دہرہ دہرہ و نیز وغیرہ ہو جاوے گا بلکہ اسلام میں متزلزل و جمیدہ در و افش و خواج وغیرہ بہت
ایسے فرقہ ہیں کہ حکم ظاہر اسلام میں اگرچہ انکی تکفیر نہ کیا جائے مگر ظاہر میں بزرگ وغیرہ کی تکفیر سے زبان خاموش رکھتے ہیں لیکن جب یہ لوگ اتباع نبوت
سے اس قدر دور ہو گئے اور پٹ گئے تو عند اللہ تعالیٰ معلوم نہیں کہ حساب آخرت میں انکا کیا حال ہو شاید بعض ان میں سے خارج از ایمان ہو جائیں اور انکا
اعلم بالصواب۔ بالجمہل جس اعتقاد پر متواتر سلف صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم تھے وہ قطعی دلیل اترے باطنیان تمام برحق ہیں کیونکہ متواتر سوا و اعظم کی دلیل
برہی حق ہے برضات خواجہ در و افش و جمیدہ وغیرہ کے کہ یہ چھوٹی چھوٹی لکڑیاں پھوٹ کر خارج ہوئیں اور ان میں سے ہر ایک دعویٰ ہے کہ سلف اسلی اعتقاد پر
حالانکہ خواجہ در و افش میں تناقض ہے تو لا محالہ ایک باطل ہے پھر انکا دعویٰ صریح غلط اسواسطے کہ متواتر یہی خلاف ہے اور جو متواتر سے مخالف ہو
وہ باطل ہے مثلاً متواتر ثابت ہے کہ موسیٰ بنی اسرائیل تھے پھر جو کوئی جماعت دعویٰ کرے کہ ہمیں بلکہ قطعی قوم میں سے فرعون کی فرزند تھے تو یہ قطعاً
باطل ہے پھر حق متواتر یہی مطمئن ہے سوا و اعظم ہے جو سلف صالحین کی قدم بقدم طریق سنت پر چلے اور ان سب کا اعتقاد واحد اور قرآن و حدیث
اکمل الیٰہ ہے پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں علمایہ بر سلف سے مبعوث فرمائے جیسے بنی اسرائیل میں انبیاء ہر قوم میں آئے تھے اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے یہ بھی
متواتر ہے کہ مثلاً ابو ہریرہؓ نے اپنے پہلے و تر کو پڑھ لیتے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو اس طرح ارشاد کیا تھا اور دیگر اکابر بعدہ تہجد کے پڑھتے پس اعمال ثواب
قرآن و حدیث سے نکال کر جیسے طرح سنت معلوم ہو عمل کر دیکھ تمہاری اصل ہی قرآن و سنت و احادیث ہیں اس زمانہ میں بعض جاہل لوگ انہیں تعصب
کرتے اور خطرات سلف کے چاہتے ہیں کہ رحمت الہی کو اہل اسلام پر ضیق کر کے صرف ایک ہی چال طریقہ پر مجبور کریں تو یہ البتہ جہالت و باطل ہے اور انکی
جہالت سے اجماع اہل السنۃ و الجماعت میں میں خلل نہیں ہو سکتا اسی وجہ حدیث میں آیا کہ یہ صحابہ شایع تاروں کے ہیں جسکی اتباع کر لو ہدایت پر قائم رہو گے
لہذا متاخرین فقہین انکی اتباع کرنے والے علمائے مجتہدین مانند ابو حنیفہ و مالک و سفیان الثوری و شافعی و احمد و بخاری و مسلم و غیرہم سب اہل حق ہیں اور انہیں ہر
ایک اصل نعمت پر اور یہ اعمال واسطے ترک یہ طہارت نفس کے ہیں پس اعمال باطنیہ و اخلاق کریمہ طہارت تو اسے باطن میں اور اعمال ظاہرہ صوم و صلوة مع
نیات قلبی کے طہارت جسم و باطن میں ہیں پس بہریت خالصہ کے ساتھ جو عمل موافق سنت معلوم ہو یا بتلایا جاوے وہ رحمت الہی و قبول سے نفید نہ کر لیں طہارت
جب اس میں کمال طہارت حاصل ہوتی ہے جہاں تک اسکی بہت ہے تو انوار اسرا ظہور کرتے ہیں اور اسکی لوگ حقیقت و علم باطن نام رکھتے ہیں اسسواسطے ترجمہ
نے بعض اہل سار کے کلمات لکھ دیے ہیں اور جو کانا نام مبارک ذکر ہوا انکا مختصر نشان مع بیان یہ ہے کہ امام شرفانی نے لوائح الانوار میں لکھا کہ طریق تصوف
وزیرہ اولیاء اللہ بالکل قرآن و حدیث پر مبنی ہے اور اس میں عمل ظاہر و باطن برود کمال اس طرح ہے کہ ہر دم کے خطرات نفس و واقعات دہی و دہو ا جسی سے
قلب کو محفوظ رکھے جیسے طرح کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے اور جو امور کہ ان بزرگوں نے بیان کیے وہ جب ہی مذہب ہو سکتے
ہیں کہ صحیح قرآن یا حدیث یا اجماع سے خلاف واقع ہوں اور جب مخالفت نہیں تو انتہاء درجہ یہی نکلا کہ یہ فہم نفیس وہ ہے جو قرآن و حدیث میں کسی
بشر کو عطا ہوئی پس جو چاہے اس پر عمل کرے اور جو چاہے باز رہے پھر واضح ہو کہ علم تصوف ایسے علم کا نام ہے جو اولیاء اللہ کے قلوب میں مسوت منکشف
ہوتا ہے جب موافق قرآن و حدیث کے ظاہر و باطن یا خلاص تمام عمل کرنے سے انکے قلوب نور خاص سے منور ہوتے ہیں پس تصوف تو شریعت پر
عمل کر نیک نتیجہ ہے جبکہ عمل خالص بدون شائبہ نفس ہوگی جسے دقیق نظر سے دیکھا وہ خوب جانتا ہے کہ علوم اولیا میں سے کوئی اشارہ و معرفت ایسے
نہیں جو علم شریعت سے خارج ہو حالانکہ شریعت ہی انکو اس درجہ عالی پر پہنچایا ہے شیخ جنیدؒ نے کہا کہ ہمارا علم تعلیم کتاب و سنت ہے۔ اتنی اخصا
شیخ محمد بن ابی نعیم نے فتوحات مکیہ میں لکھا کہ اس قوم کے علوم تک پہنچنے کا طریقہ یہ ہے کہ خالص ایمان کے ساتھ موافق سنت کے متقی ہو
تعالیٰ تعالیٰ۔ ومن یتق اللہ یجعل لہ مخرجاً لہ ید اور فرمایا۔ ولوان اہل البقیۃ امنوا و اتقوا افتحنا علیہم بركات من السماء

[illegible]

رضی اللہ عنہم میں قریب سترہ کے بعد ادین مدفون ہوئے بیشترین الحارث الحافی زاہد محدث کبیر الشان معاصر امام احمد بن حنبلہ
 میں انتقال فرمایا۔ السمری السقطی اوج وقت شاگرد معروف و ضعیف کے مامون لکھنے میں مدفون ہو حارث محاسبی
 جامع علوم المتوفی سترہ کے جو باطن کو مراقبہ و اخلاص سے درست کرتا ہو اسکا ظاہر مجاہدہ و اتباع سنت سے آراستہ ہوتا ہو
 داؤد و الطائی امام کبیر الشان زاہد معروف شاگرد امام ابو حنیفہ ثقہ معروف ہیں۔ شقیق بنی از اولیائے معروفین شاگرد ابراہیم بن ادھر
 و استاذ حاتم ہیں۔ ابو یزید سلطانی معروف ہیں فرماتے کہ آدمی پر علم و انکی پیروی سے زیادہ دشوار کوئی چیز نہیں۔ فرماتے
 کہ سوائے تجربہ توحید کے باقی میں علما کا اختلاف رحمت ہے المتوفی سترہ کے سہل بن عبد اللہ التشری۔ امام رفیع الشان المتوفی سترہ
 ابو سلیمان الدارانی علوم حقائق و درج میں کبیر الشان استاد احمد بن ابی انجوری محدث ثقہ المتوفی سترہ کے فتح الموصلی
 ہمسفر شرفانی و سری سقطی کبیر الشان نقل عنہ الامام ابن کثیر کلیم حکیم حاکم انصم استاد احمد بن خضر و یہ المتوفی سترہ کے جیسی بن ذری
 امام اوحد الوقت اوج المتوفی سترہ کے احمد بن خضر و یہ صاحب الفتوہ معروف متوفی سترہ کے احمد بن ابی انجوری امام محدث معروف
 شاگرد ابو سلیمان بن عیینہ کہتے کہ دنیا مردار خانہ ہو چہرے گئے جمع ہیں یہ کتون سے بدتر ہیں المتوفی سترہ کے ابو حفص الحارثی
 نیشابوری استاد شجاع کرمانی امام الوقت المتوفی سترہ کے ابو تراب نجاشی اجلہ مشائخ سے المتوفی سترہ کے
 عبد القدر بن خفیف زاہد اوج بطریقہ سفیان الثوری حید بغدادی سید القوم معروف پرندہ رب البشور روح المتوفی سترہ کے
 الشیخ ابو بکر الشبلی شاگرد ضعیف امام الوقت معروف ابو عثمان النخعی شاگرد یحیی بن معاذ روح المتوفی سترہ کے ہجری
 ابو الحسن النوری شاگرد سری سقطی و ہمسفر ضعیف شیخ القوم المتوفی سترہ کے احمد بن یحیی الحارثی شاگرد ذوالنون ابو یزید
 بن احمد تقیہ مذہب داؤد ظاہری اصفہانی المتوفی سترہ کے محمد بن الفضل البخی شاگرد احمد خضر و یہ از کبار مشائخ متجالیہ کلمات
 شعرائے نے لکھا کہ مذہب اہل حدیث رکھتے تھے توفیقاً بلج نے انکو نکال دیا تو انپر بددعا کی پھر بلج سے کوئی بزرگ نہ ہوا المتوفی سترہ کے
 انصین اکابرین سے ابو بکر الدقاق مصری و سمنون خواص شاگرد سری سقطی و ابو علی الجوزجانی و شاہ شجاع
 کرمانی دراصل شاہزادہ تھے یوسف بن الحسن الرازی و حکیم ترمذی و ابو بکر الوراق و ابو سعید الخزاز و مغربی
 و جریری و علی بن السہل اصفہانی و ابن عطاء احمد بن محمد و ابراہیم الخواص و ابو بکر الواسطی شاگرد ضعیفی
 و ابو الحسن الوراق و ابو الحسن الدینوری و متشاور دینوری و ابو الحسن النخعی و ابو محمد متشاور و ابو علی الروباری ابو یزید
 النہجوری و ابو العباس الدینوری ابو القاسم ابراہیم بن محمد النصر باوی شیخ ابن اسحاق شاگرد حضرت ابو بکر شیبی و احمد بن عطاء الروباری ابو عبد اللہ محمد
 الدینوری السید یوصاح عبد القادر الجیلانی و ابو یزید المغربي غیر ہم رحمہم اللہ تعالیٰ ساطین حکمت و سادات الاولیاء بتمام معرفت ہیں در ہر ایک مقامات
 معرفت و معاملات میں کلمات حکمت کے ساتھ اہل ارادت کو افادہ فرمایا اور طریقہ ساکب سنت و آداب طریقت کو سمجھایا جو کچھ کجاءت کہیں طلبہ کی کفریات یونان
 و مغربان ابو علی کی جانب لادہ ہیں جو محض جمالت ہو چکا جڑ مٹا دینا عین بصیرت اعادنا اللہ تعالیٰ و اگر کھیلان کج قلوب کو ان معارف حکمت کی طرف
 نصیب ہوتا تو انکی تضحیح اوقات جمالت پر نہ لادفرین کرتے اور خلوص ساتھ معارف قرآن و حدیث کو کلمات حکمت اولیاء رحمہم اللہ تعالیٰ سے حاصل کرتے
 اللہم اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین اللہم اھدنا صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین
 علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین و اھدنا صراط الذین انعمت علیہم

DUE DATE	
29/12/12	29/12/12

URDU STACKS

